

اِكُوْارَةُ النَّهُ لَامْتُ الْمُنْكَانُ الْأَكُلِّي الْمُنْكُلِّي الْمُنْكُلِّي الْمُنْكُلِّي الْمُ

إنسانيت كالمتياز

المستخلفا قادئ مُحرطتيب علام مُقتيم الالكام ديوبند

فاشد إداره إسلاميا فاشد الماميا الماميا الماميا الماميا الماميد الماميا المامي



			120	لمباعث		
						•
	برادرز	سبب	ثا	ستام	· '5,	باه
فور	اميات - لاه	ادی اسسسا	ادا			ناشر
تمور	ا <i>برس</i> س لاہ	سركرت بيرملنك		ت		
					٠ ـــــــ	قيم



أداد لا اسلاميات، ١٩٠٠ اناركالهمو		
دادالاشاعن ،مولوع مسافرنیاً . کاچی مل	ملنے	
.i.	2	
مكتبيه وادالعلوم . وادالعلوم كراعب	سنے	
ادارة المعارف . دارانعلوم كراجي ما	•	

فيست مضامين

صغيمبر	مفتميل	تمبرشحار	صغحنبر	مضموك	نبرشمار
40	جنات میں بوتت مذر کھنے کی دج		0		ı
40	انسان كومستقلّ خطاب			كأناث كامقعد تخليق	۲
44	علم دروى المنى كيليف انسان كاانتخا	14	^	ذی شعورخلوقات	۳
YA .	انسان کامتازعلم		9	اسلام بب حيوانات مسيحقوق	٢_
r.	اكي مينم ديدشال	19		کی حفاظت ۔	
mp	فِن سَيًّا مِي حِوان ت مِن بِإيا مِاللَّهِ	γ.	11	جنات كي حقوق	٥
MA	بطخون مين سياست وتنظيم		194	جنان بي مختلف مذابب	ч
pr.L	کمری کی صنعت کاری	44	10	فقيادك بحث	4
m 9	طبعیعلوم انسان کے لیے دیجہ	۳۳	14	بنات بي أتخفرت كي ليغ	٨
i i	المتياز شبي بي -		14	مقوق لملائكم	9
1-9	انسان کا امتیاز	44	10		
6.	علم تمراعيت كى حقيقت	10	14		
4.	دىگىرخلونا برانسان كى برترى		- K)	حيوانات كوعقل وخطات	18
	طبعی تعاضوں کی مخالفت کمال ہے۔ معرف میں ان میں مانتہ رہے	1		فردم د کھنے کی حکمت	
44	ب: الاسلام سيدنا الانام صفرت نانوتونگ كابھيرت افروز واقع	1 44	14	ملائکہ سے نوعیّت خطاب جنات سے نوعیّت خطاب	

منحنبر	محفون	نبرثمار	صفحفهر	مخمون	نبرشار
7^	اسلام کے دین فطرت ہونے کا	44	616	حفرت نانوتوی کاعروج رومانی	49
	معی بڑ وتعویٰ ۔ انسان کالم فرشوں سے کامل ہے۔	. 5	1	علم برقت کے لیے خردرت مدومبد	1
	خلافت انسانی سے بارسے ہیں	! !	۱۵	انسان کی عبادت فرشتوں کی عبا	
	ملائكه كاسوال			سے افعنل ہے۔ ریریت نے پیر	
44	بادكاه البىست قولى وعلى جواب	J	4	انسان کی عباد میں مزاحمت نیس ہے	i
44	انسانی اعال برفرسشتوں کی	1 .	۵۳	انسان کاکآنات سے بازی	5
	گوائی کی حکمت در			مے جانے کاسب۔ ان زید میں نافتہ اوی	
, ^	تكيل خلافت كامقام		[]	انسانی علم میں تفقہ داجتہا و علی ترقی عرف انسان خاصہ ہے	1
٧٩	المبدوين وعلىك رباني انبيام	!	00	ی ری دری اسان می مرجعه انخفرت ریکی انخفرت بریم و خلا کی بیل	Į.
	کے نائب ہیں ۔ رم دور رسا	100	11	ا مِر يَرْضُ لِي بِينِي ا	•
^ ^ 	دین کی حفاظت کا سامان انساس انگ		٥٨	تفام دُكرادُ كانتجر ہے۔	
A4	ادہ وسائنس کی بے مائیں علم اہئی کہ مثال		41	علم دجهل ادرحق وباطل کے	
A A	رم ، في مان المانية كانكيريا الركس دينيانسانية كانكيريا			تعادم ك حكمت	
~9	رر بار بیات بات ما میرد. این -	1		قوموں کے مقابلہ میں درس عبرت	
91	را مارسس دبینیرمبیرست سنوار نے	or	41		
	2000		1;	شيطنت تينول بين	
96	غاتمر	٥٢	1	عفل كور إن الدم كا أبع مواجات	دم
			Щ	(_ 	

بِسُدِ اللهِ الرَّفْعُو الرَّجِيمُ

إنسانيت كالمتياز

وعلّ مادم الاسماء كلّها شمعرضه معلى الملائكة فقال انبئوف باسماء هؤلاء ان كنت مرخه معلى الملائكة فقال انبئوف باسماء هو لاء ان كنت العليب والحكيم قال بادم المنبئه مد باسماء هو قلما انبأ هو باسما هم قال المدائل لكم انت اعلم على المنبؤات والارض واعلم ما تبدون و ماكن ترتكة وقا واذ قلنا للملائكة اسجد والأدم اسجد والآابليس الجل واستكبوكان من الكافرين فحدق الله مولانا العظيم م

 مهافرالي رين كافرش بجايا ادر اطلاع فرماني كه:

وَالْاَدُضَ فِرَاشِاً ﴿ ﴿ ﴿ وَالْدَرْمِينَ كُوصَدِشَ بِنَايِا ۖ ''

ا در فرسس پر آسمان کماخیمه تانا ا در ائسسے ایک محفوظ چست بنا دیا۔

ىپناىنچە بىلاياكە :<u>-</u>

وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَعُفَا مَعْفُوظاً "اودہم نے آسان کو ایک محفوظ چت بنایا۔" اسس چیت میں دوشتی سے قندیل لٹ کا سے تاکہ اس مرکان کی فعن نیس روشن ہم اور فرالم :-

نَبَادَكُ اللَّذِئِ جَعَلَ فِي السَّاءِ "بَرَكْ والى ہے دہ وات سِ نے اُسان بُرُوجًا وَجَعَلَ فِي يَهَا سِسَرَاجاً بِي بُرِي ديھے اوران بيں دوشن جِسداع وَقَهَدًا تُمَنِي يُوًا (مورہ) اور دادی خش جاندر کھا وہ

پھران سستاروں کو چیست سے سیے سامان نہیںت بھی کر دکھا یا اور اطلاع دی کہ :۔

بھرائسس فرش خاک کوئستر بناکر ایک دسیع تدین دستر خوان بھی بنایا ۔ سس سے ہرتسم سے غلے ، ترکا ریاں ، بھیل ، غذائیں اور دوائیں اگائیں جس سے ہرقسم سے میٹے ، کھتے ، کھتے ، کمین اور دوسرے ذائقوں کے عیل اور دانے شکلتے چلے آتے ہیں ، اور مطلع فرمایا کہ :-

وَهُوَالَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ "أوده ايساب عن في اسان كيامت إلى

بمسايا بهرايم فياليك ذربع سع مرضم كم نباتات كونكالاميم بمرياس سيسبزشاخ نكاى كراس بم ادير تا دان حيد مرسة نكالة بن ادر محد دنتوں سے پی ان کے کچھے میں سے ٹوشنے ہیں ہو (ما سے بوجسے) نیچے والے جاتے ہی اور اسی لِ فى سے بم نے) أنگوروں سے باغ ادر انتجاب ادر ألد د دفت يدلك جوك كدوس ملة صلية واب" مَاءً فَأَنْحَرُجُنَابِهِ مَبَاتَ مُكِلَّ شُئُ فَأَخَرَجُنَامِنُهُ فَضِرًا نَخُرُجُ مِنْهُ حَيَّاْمُتُوَاكِبًا وَمِثُ النَّحُلِ مِثُ كَلُعِهَا تِسنُوَاتُ دَانِيَةً وَجُنَّتٍ مِّنُ أَعْنَابِ قَالزَّكِيُّونَ وَ الرُّمَّاتُ مُشُتَبِهًا وَ غَسُيُرَ مُتَشَابِهِ -

ان سبریوں کونمایاں کرنے اور حیات مخشف کے لیے یانی سے جمری ہوئی موانین رصب اور فرمایکه ۱-وَادُسُلُنَا الِرَيَاحَ لَوَا تِبِعَ

ادرهم بى بوادل كوفيجة دسية اي -

بعرزين كوفرسش اورخوان نعست بناسنه سميسا بخدراه وارجى بنايار

حب بين جار عليه عليه عمر في كوراست رسف اورفرايا :-

" اور التُرتعالُ نے نمہارے لیے ذمین کوشل فر^س ك بنايا تاكرتم السح كطلة رستون مي جلو"

واللهُ بَعَعَلَ لَكُمُ الارضَ بِسُاطاً لِتَسُلُكُوامِنْهَا سُبُلاً فِجَاحًا .

غرض بيركائنات ايك عظيم تربلدنك اوركفيح الشان قصرى حيثيت سيستبار

فرائی جس میں کھانے پینے ، میلنے مجرنے ، رہنے سہنے ،سونے جاگئے

اور کا کاج کرسے سے سادسے سامان فراہم فراستے ۔ اس کا نبات کی ہے ساخت اور نباوٹ کا یہ خاص انداز دیکار کیکارکمہ زبان حال سے بتلار ہا ہے کہ

فردیات زندگی سے یہ لبر پر مکان کس عرورت مند کمین کے بیے بنایا گیا ہے۔
خود مقصود نہیں ہے۔ بینی اسس میں کسی کو بسانا مقصود ہے بوان مکان بنانا
مقصود نہیں اور بلا مضب کسی اجیسے کمین کو آباد کر نامقصود ہے جوان سامانوں
کا حاجت مند بھی ہو اور اکسس میں ان سامانوں کے استعال کرنے کی صلاح بت بھی ہو تا ور اکسس میں ان سامانوں کے استعال کرنے کی صلاح بت بھی ہو تا کہ یہ سارے سامان ٹھ کا نے گئیں اور اکسس مکین سے اس مرکان کی
آبادی اور زیزت ہو۔ کمیو کر مکان مکین کے بغیر و ریاح ، وحشت کدہ اور بے دون ہو اور احتیاری تقرفات و سی سے اندازہ ہو تا ہے۔ سواسس علم میں ادادی کا دوبار اور اختیاری تقرفات و سی مناوق ہو اندازہ ہو تا ہے۔ کہ اس بلڈنگ میں بینے والی ذی شعورا ورحت سس مناوق ہو اس کا نات کو استعال کرسکی ہیں جا رہی قسم کی ہیں ۔

بچقو، چرند، پرندا ورورندوغیره بی - دوس برخات بی جو آنھوں سے نظر نہیں استے گر آ ارسے مجھ میں استے بی، اور بلحاظ نسل مخلف قبائل اور خاندانوں میں سیٹے ہوئے ہیں - تیسر سے ملائد ہیں بونوری ہو نے کے سبب لطبیت اور نا دیرہ بیں - اور نر مادہ ہونے اور نر مادہ ہونے اور نر مادہ ہونے اور نسل نئی سے بری بی اور چرققے بنی نوع انسان ہیں بوزین سکے ہر اور نسل نئی سے بری بی اور چرققے بنی نوع انسان ہیں بوزین سکے ہر خظ میں بسے بری سے موٹ اپنے کا دوبار میں معردت ہیں، یہی چار محلوقات ہیں جوانی صلاحیت سے مطابق اپنے اندراص کو نن ق بی ادر اس کو نن ق بوانی مسلاحیت سے مطابق اپنے اندراص کو من ور میں میں ادر اس کو نن و بلائک سے باس ندرے اور جائز وارث ہونے کے سے میں یہ اس نامین و

آسان بیں اُن کے حقوق ہیں اور وہ مالک کا ٹنات کی طرف سے اُن سے مقدار بنائے گئے ہیں کمی کوئی نہیں کہ اُن سے حقوق کو پامال کرسے یا اُنہیں منا فع دسیفے سے بین کر دسے ۔ فلاا مرکان ، تن پیشی اور درہی سہن دغیرہ بیں ان سب سے حقدار بنائے گئے ہیں کہی کوئی ہے کہ دہنے کے بیے مرکان تلاش کریں ۔ فلا سے بے مناسب مال کھانا مہیا کریں اور تن ڈوعا نکھنے کے لیے مناسب بدن پوش مہیا کریں ۔ اندریں صورت جو بھی ان بیں سے کسی سے ما نری میں دفتہ انداز ہوگا وہ بلا مشرق مجرم اور ستی منا ہوگا ۔

اسلام بن حيوانات كي مقوق كي حفاظت المنافية تربيت الله

انسانوں کے حقوق کی مفاظت کی ہے اسی طرح جوانات سے حقوق کی بھی
پُری پُوری مفاظت ورعایت فرمائی ہے ۔ حدیث شریب بیں آ ہے کہ ایک
اُورٹ آ مخفزت مسلم کی خدمت میں بلیلا آ بہوا حاضر ہُوا۔ اسکی آ بھوں سے پانی
بہدر ہا فقا، اُس نے آتے ہی صفور سے تدروں پُرکد کے دیا ادر بلیلا آ رہا۔ آپ نے
فرمایا بلاواس سے مالک کو۔ مالک ماضر کیا گیا ۔ فرمایا یہ ادر شریب شکا بیت کرما
ہے کہ تواسکی طاقت سے زیادہ ہوجھ اسس پر لاد تا ہے ۔ اس سے عرض
کیا یا رسول اللہ ؛ شکا بیت بجاہے ، واقعی کمیں اس جُرم کا مرتکب ہوں اور
کی ای تورد کرتا ہوں کہ آئدہ ایسانہ کردں گا۔

بعن محائد بر یوں کے بیٹے بکٹر لائے اوران کی مائیں ان سے مروں ہر منڈلاتی ہوئی پر بیٹان حال الدرہی تھیں ۔ اُٹ نے دہ بیے چیڑوا دسیئے کہ کیوں ُاٹھی اُزا دی سلب کرتے ہواور کمیوں اُن کی ماؤں کوستاتے ہو ۔ ریں میں ہے۔

کیرے مکوڑے ذمین بیں سوران کر سے اپنے دہنے کا ٹھکا نہ کرنے ہیں تو احادیث ہیں بانعت آئی ہے کہی سوران کو تاک کراس میں پیشاب بت کرد و اسیں جہاں تہاری بیم صلحت ہے کہ اس سوراخ میں سے کوئی کیڑا مکوڑا مکر تہرہی نکلیمن نہیں اس جانوری بھی یہ صلحت ہے کہ بوجہ اس سے گھرکوزاب کر کے اُسے بے گھرمت بناؤ اور اس سے ٹھرکا نے کو گذہ مت کروکہ اس کا تہیں جی نہیں ۔

انحفرت صلے الد علیہ وستم آیک دن مدینہ سے باہر تشریف لے گئے ایک دیہاتی سے بہائی کہ دیہاتی سے بہالی ہیں ایک ہرنی بندی ہوئی دیجی ہو اب کو دیم کرملائی کہ بالسول اللہ اِید دیہاتی مجھے گئہ لایا ہے اور سامنے بہائی ہیں میرے نیچ مجھوک دیے کئیں میرے نیچ کئیں مجھوک دیے گئے کئیں دودھ بلا اُوں ۔ آپ نے فرایا تو وعدہ خلائی تو نہ کرسے گئی اور وہ وعدے یادسول اللہ اِسپا وعدہ کرتی ہوں ۔ آپ نے اُسپا مولدیا اور وہ وعدے یادسول اللہ اِسپا وعدہ کرتی ہوں ۔ آپ نے اُسپا کے کلے میں وہی دینی والدی۔ اور مجمول کی اور وہ اُسپا وہا والدی۔ اور مجمول کی اور وہ اُسپا کی اور وہ اُسپا کہ اور وہ اُسپا کہ اور وہ اُسپا کی دیا ہوں کے دور کے دور کے دور کے دور کے دور کے دور کی اور وہ اُسپا کی دور کے دور کے دور کے دور کی دور کی دور کی دور کے دور کی دیا کی دور کی کی دور کی دو

اسس داقع سے دامنے ہے کہ صفور نے سب سے صوق کی دعایت فرمائی، جانور کی دعایت فرمائی، جانور کی دمایت کھول و بینے سے فرمائی تاکہ ہرنی کی مامتا کی دعایت ہو

اور بحوں کو مُعرف کامے نے دیکھ کراس کا دل نہ دیکھے۔ بچوں کی دعایت اُن کی مان بچا کرفرمائی که وه مناکع ندیون ، انسانی حقوق کی رعابیت بدیوئی که برنی کواس کے وابیں ہوسنے بردوبارہ باندھودیا ، تاکہ واضح ہوکہ ایک انسان کوجنگل سے جانور کمٹر لانے اور اُست بالنے یا استعمال کرنے کائ سے جس میں زمنہ نهیں ڈالاجاسکا - اورساتھ ہی اسی وفلٹے عہد کی مجی تعلیم نہیں کہ حبب حانوروں تک بروفا ئے عہدلازم سے تواس عقلمندانسان پرتوکیوں نہوگا ادرواضح كردياكياكرجب وفائر عبدكائمره مبالورسيدي مي مجات سے كرمرنى کو اَزَادی مل گئ توانسان سے لیے دُنیا وائٹرٹ ہیں بخات کیوں مزہوگی ؟ فقهائے کرام لکھے ہیں کشہر سے بالتوجانوروں اور کا کا ج سے حیوانات سے لیے شہر سے قرب و جوار میں لازی بے کہ کیے زمینیں خالی جیوری جائیں جن شركفيتي بارى كبجدنه بوتاكه مبانوراس مين أزادى سيد بري اور كماس اورياني استعال كرسكب اورأتهب ان كاجأ نزحق ملة رسيد اورائكي ازادي عبى برقرار لسب نیک طبعت اور یک نهاد انسانون نیمیشه ان جانورون سی حقوق کی رعایت کی ہے۔" دارالعلوم دلوبند "کے محدّث حضرت مولانامیاں اصغر حین ما كهاناكهان سي بعددو ميون اسي هيدات مكرسدا وركة توحيتون بر ولوا دیتے تھے کہ یہ میندوں کا حق ہے اور کھانے سے ذرات اور عورسے جونٹیوں سے سورانوں پر دکھوا و بیتے تھے کہ یہ اس بنتے اور منعیف جا نور کا حق سے -اما دست سيمعلوم بهوتا سيركسى مانور كادل دكمانا اوراسيرستانا ہرگز جائز نہیں۔ ایک نیا شخص مف اس بیے بنم میں جونک دیا گیا کہ اس نے

بی کوکوٹھڑی میں بندکر کے تھوکا پیاسا مار دیا تھا۔ ایک فاصٹہ عورت محف اس لیے حبّت میں ہنچا وی گئی کہ اس نے ایک ترشیقت ہوئے پیاسے کنے کواپی پلاکر اکس کی جان بچائی تھی۔ جیسا کہ حدیثوں میں اس کا تفصیل سسے واقعہ ا تا ہے۔ تمر بعیت اسلام نے جانوروں کے ذبیحہ میں اس کی دعا بیت کا حکم دیا ہے کہ ایک جانورکو دومرسے جانوروں کے ذبیحہ میں اس کی دعا بیت کو کہ اس کا دیا ہے کہ ایک جانورکو دومرسے جانورکے داکھ و دی ہوتے دیچے کروٹشت دل و کھے اور وہ ا ہینے بنی نوع کے ایک فرمکو ذبیح ہوتے دیچے کروٹشت سے فیک ہوئے گئے۔

بهرمال یوانات کے اس گونیا بی دہیم سہنے کھ نے بینے اولامن واڈا دی کے متحقق ہیں رہن کی طاقت فرائی گئے ہے۔
ہمرمال یونی جن کی طاقلت کا تکم اورائیے طائع کرنے کی طاقت فرائی گئی ہے۔
ہماں کوئی جا نورٹم کی اورموزی ہموتو اسسے ہے شک بندکر دینے یا او دسینے کے حقوق و بیٹے گئے ہیں ۔ سویہ جا نورہی کے ساتھ محقوص مہیں ، ٹمریرانسان کے لیے بی عدود قعاص ، حبس وجیل ، قیدو بندا ورقتل و غارست و غیرہ دکھا گیا ہے۔
چنانچ موذی جا نورشل سا نیپ اورمچ کو کوم میں مجی پنا ہ مہیں دی گئی اورقتل و للہ و دی حقوق میرکوئی اثر مہیں ہے اور محقوق میرکوئی اثر مہیں ہے ۔

بر اس می داند می اس می اس می اس میان کے باشدے ہیں اس میان کے باشدے ہیں اس می دیائیں میں دہتے ہیں دلیے میں اس می اس می دیائی ہے کہا ہے کہ جاسے گردن میں می بود دباش اختیاد کریں احادیث سے معلوم ہی اس می اس می دوباش اختیاد کریں احادیث سے معلوم

ازناجے کر برگریں می جنات ہے ہوئے ہیں۔ بچ نکہ وہ اپنے کا میں لگے دہتے ہیں اور ہم اپنے کام میں اسے اسسے لیے ہیں بتہ نہیں جاتا کہ کوئی جن ہما سے گھریں آباد ہے۔ البتہ جو بد طینیت اور شری اسادی ہوتا ہے اور ہم کے اللہ اللہ کا اللہ ہے اور بھی سے اور بھی کے اللہ ہے اور بھی کا اللہ کا میں کہ وہ علیات سے اس جن کو بذرکہ ہیں یا جلاؤالیں ۔

بهرحال مب جنات بدی پر امائیں تو پھران کا مقا بلد ملکدان سے مقائلہ

کی احازت بھی دی گئی ہے۔

ور نهان تک نیک اور مومن جات کا شات میں مختلف مذاہر ب تعلق ہے ہیں کوئی حق میں کہ اپنے

گھروں سے اُنہیں ٹیکا لنے کی نکرمیں رہیں ۔ بلکہ ان کی طاقت اور نیجی سے خود ہمیں بھی فائڈ ہ چہنچے گا۔ رہی بدی ا ور ایڈار دسانی ،سووہ انسان کی مجی گوارا نہیں کی گئی جہ جائیکہ جنآسے کی کی جاتی ۔

بهرحال یه واقعه به که جنات میں مرضم کے افراد ہیں نیک ہیں اور بر بھی ہیں ہمرحال یہ واقعہ ہے کہ جنات میں مرضم کے افراد ہیں نیک ہیں اور نیر بھی ۔ چنا بچہ چنا نچہ میں اور نیر ہمر کی بھات سے قبل چنات اس طرف کھلا اشارہ فرمایا ہے محصور کی بعثت سے قبل جنات اسانوں کے دروازوں تک اُجاسکتے تھے اور ملائلہ گی تفکو وں سے وی خداوندی کے کھوالفا فا اُسک لاتے مقدول میں اپنی طرف سے جوط ملاکر ایسے معتقدول

جمات اسانوں کے دروازوں تک اجاستے تھے اور ملائلہ ی معنووں سے وی مداولا۔ کے کچوالفاظ اُچک لاتنے تھے جس میں اپنی طرف سے هجوٹ ملاکر اپنے معتقدوں کو سنا تتے اور مجرعزبب دانی کے وعوسے کرے مخلوق کو اپنے دام میں بچا لیے۔ معنور کی بعثت کے وقت ان کا اُسحانوں کی طرف ہڑھا ابند کر دیا گیا تو اُنہیں

بریشا فی ہوئی کہ میر کیا نیا حا دنہ بہش آیا ہے جس نے ہم پر یہ بندش عالد كروى اور ركون ينى بات ظهوري ائى بعص كى بدولت بهم بريه بابندى عائدكر دى كئ سيدينا يخ كجيه خآست اس وجرى تلاسش ميں بحلے اور شرق ومغرب یں گھومے کیی نے مغرب کی راہ لی اورکسی نے مشرق کی کسی نے شال کو جیانا اور كسى في الوركيما كر الله الما الله الما المراكبة المراكبة المراكبة المتعاملة قرآن بدُه دسبے ہیں ۔اسکا طرزوا نداز نزالا ا در بہرانہ دیکیکر اور بیمجھ کر کہ اسس کی ہوایت کی زدم کیے ہمارسے تمریے اوپریسے مجھ گئے کہ بس بھی وہ بات بے جس سے ہم پر اور ہا سست ترکی افعال بریہ یا بندی عائد کی گئی ہے۔ انہوں نے ماکراہنے بھائیوں کوا الملاح دی کہ :۔

مهم نداك عجيب قيم كابرها مانيوالا كلم منا إنَّاسَمِعُنَاقُتُرًا نَاعَجَبًا يَهْدُى ہے ہونکی کے داستہ کی طرف دہمانی کرکلہے إلحك الرَّيْتُ دِفَالْمَنَّا بِسِهِ ط دالقرات العكيم).

سوہم تواکس پرایان کے آسے ''

جس معدم مراكدان ميس كافر مجى مقد جو بعدي ايان لائے تو آن ي

كافرومون كى دونون نومين تكيس م عمراسك فرايا ١-

« اور بَم اب برگزیسی بینرکوالنّر کا تمرک وَلَمَنُ نُشَرِكَ بِرَبِّنَا آحَدًا ﴿

ر مفیرانیں کے " دالقرائث العكبي

اس سے معلوم ہواکہ ان ہیں موجد ومشرک کی تقسیم بھی تھی ۔ کچھ مشرک مقے اور

محمية موحرّ- أكبّ فرمايا:-

وَانْتُهُ تَعَالِكُ عَبْدُ رَبُّنَا مَ "اورىقىنا ہمارى بروردكاركى شان بہت بلندہے

اس سے کہ استے کوئی بیوی اور بٹیا ہو "

اتخذَصَاحِنَةً وَلاَوَلَدًا ط

معلوم بُواكداً ن بي بعض عيسا ئي بحى تقيد ، بؤعقيد أه زوجيت ا درانبيت رنعی النرکے بوی اور بیل ہونیے) قائل عقے۔ آگے فرمایا :-

و ادر مم يس سع بيوقوت النّرتعالي بيعت زياد وَٱنَّهُ كَانَ يَعُولُ سَغِيبُهُ نَاسِطُ ا

جُوت ادرافترا باندست منق "

اللهِ شَطَعًا -

معلوم ہئوا کہ ان ہیں لمعدبھی تحقے جوائنی سغا ہت اور بڑعقلی سے فُدا پرجُوط ہاندھ کرغیر دین کو دین با در کرائے مقے اور وحی ابی سے نام سے اسینے تخيّلات فاسدَه ميبلا نے کے عادی ہفتے ۔

بسرحال اس سے دامغ ہواکہ جنات میں مختلف فرقے اور مختلف خیالات و عَمَّا مُدْكِ الرَّادِيا مُدُجاتِ بِي نَاهِم اس عدان كُوتُدُتَّى حَوْق بِركونَ الْرَبْسِ برنارنهاده كسدنهاوه يدكه بدكارول كومزا وسرزش كى جاست جيسے انسانوں كو كى جاتى بد لين الصحافة كوننهي فيم كيا مباسكاً بين كرنفها واس بربوس بقى کستے بی کاملم جن عورت سے شادی می اوسکی سے یا نہیں ؟

ا ناجاً نزیس کی نظراس برہے کہ نکاح ہم جنس سے ہوا

ب مدر كرغير من سه وه بينكاح ما نزمني قرار دين كيونكم ينكاح ابيا ہی ہوگا جیسے اُدی بکری یا گائے سے نکاح کر کے توجا نودہور غیرمنس ہونیکے

كل نكاح بى نبس اسليُّه نكاح منهوگا.

اور جن کی ننظراس پرس*ے* کہ جنان میں شعور ہے اور وہ ٹمرلدیت کے مخا^م

اورا می می می می نیزان ای شکل می اختیار کرسکت بی . وه نکار حال جائز قرار دیتے بی .

بہرمال جنات مے تلف حقوق ہیں ، کچھ غذا کے حقق ہیں ، کچھ مرکان کے ہیں ، کچھ بٹروی ہونے کے ہیں ، بیاں ٹاک کہ کچھ دشتہ زوجیت کے بھی ہیں۔ ان کی رعابیت لا ٹری ہے۔

م في في المنظم المروسية والمروسية والمروسية خدمت مي نعيبين محدجات كالك وفدايا وراس فيعرض كياكم بإرول الله ، مادسے مائیوں کی ایک جا عت فلاں مگرجع ہوئی ہے آپ تشریب لاکر اُنہیں وعظ دنفیحت فرائیں۔ اوران سیے تعلق مسائل بیان فرمائیں۔ان سے مجیہ سوالات جي جي ميامل بالمنت بي بعنور تشريب له كف بعفرت عبرالدابن مسعودهمي سامقه عق يضور حب اس ببالرك داس مين سيخيس برجات كا ابتماع متنا نواكيت نے ايک وائره کمينيا اور حفرنت عبرالند ابن مسعودسے فراياكہ اس وائرے سے باہرز تھیں عبدالنّدابن سنووفر استے ہیں کہ ہیں نے دیجے کہ جیب جیب قائش کے لوگ اس وائرہ سے ابرسے گزررہے ہیں۔ لکین واہرہ کے اندرنبس اسکتے ۔ انکی اُ واز بی بھی اُتی نقیں ربہرمال مصنور ملی الدّعلیہ وسلّم انجے مجع میں تیہنے اور وعظ فرمایا اور مسائل بتلاتے ۔ اسی میں فرمایاکہ کوئی انسان بری سے استنجا مذکرسے اور وہ بہ فرمائی کہ خانھا ذا دا حوا نکرسے الجن د کیونکدیہ تہا سے جنّات بھا کیوں کی نوراک سے ۔ ر

جس سے داضح برگواکہ ان کی غذا کے حقوق کو تلف کرنا ما ترنہیں بھر مدیث بی بیں ہے۔ دست کو کھا لیتے ہیں توب ہڑیاں جنات کو کھا لیتے ہیں توب ہڑیاں جنات کو کھا لیتے ہیں توب ہڑیاں جنات کو لا بیگوشت " ہوکم لئی ہیں -

اسس سے معلوم ہُواکہ پہلے انسان ہڑی سے استنجاکر سے سے جس پرجنات نے تعدور سے استنجاکر سے کا معانعت نے تعدور سے استنجاکر سے کی ممانعت فرائی جس سے جنال کے حقوق کی معاظمت ثابت ہوئی اور ہرکہ ہیں ان سے حقوق کی معاظمت ثابت ہوئی اور ہرکہ ہیں ان سے حقوق کی معاظمت مکانات سے بے وجرائی ان سے حقوق کی معانات سے بے وجرائی ان سے حقوق کی معانات سے بے وجرائی ان سے میں میں ان کے دو تعلیقت مینجا نا شروع ماکریں ۔

معوق ملائکم اور اور اور المائد کی ہے وہ بھی اس مکان کے باشنیک میں معود ت میں ہے اس کے باشنیک میں معود ت ایک کے بار انسان کے بیائی کے اس اور ان کے بیائی میں اور ان کے بیائی میں اور انسان کے بیائی میں اور انسان کے بیائی میں اور اور اور شخول عبادت نہیں وہ ان کا سکن ہے وہاں سے انہیں سفلی کے الگ اور جہاں وہ مقیم ہیں وہ ان کا سکن ہے وہاں سے انہیں مثلاً ملائکہ کونفرت ہے بر تو سے اور میات مکانات جملائکہ کونفرت ہے بر تو سے اور میں انہیں برتو ہے اس کے بی انہیں برتو ہے اور میں انہیں برتو کی میک ہیں ہیں تو وہاں نوشنو سے آلود دکرنا مائر نہیں مساجد میں انہیں برتو کا مہکانا مطلوب ہے اور میر بورسے بچانا مطلوب ہے امساجد میں بخوراد در خوشبور این کا میک نا مطلوب ہے اور میں بخوراد در خوشبور این کا میک کا میں کا میک کا کی میک کا میک کا میک کا میک کا کو دا صن کے میک میں جانا کم کرد ہے تاکہ کا کہ کہ کا ک

حدیث بی ہے کہ جدیں بیٹے والوں سے لیے طاکہ استفاد کرتے ہیں ۔ جب کا ۔ ان کی دیا ہ خارج نز ہوں اور دخون ٹوسٹے ۔ ایسا ہوتے ہی ان کا استنفاد بند ہوجا ناہے کہ اس سے ملائکہ کو کلیعث بہنچی ہے ادر دہ ایسے بندوں سے درخ بھیر لیتے ہیں ۔ کو یا ہم بد بوکسے اُنہیں ان سے مرکان سے اُجا لہ دیستے ہیں جی کا بیں حق نہیں ۔

صدیث میں ہے کہ دب آدی جوٹ بولدا ہے تواکیے منہ ہے ایک خاص قدم کی بدگو تبدا ہوتی ہے دی۔ ایک خاص قدم کی بدگو تبدا ہوتی ہے جبی وجسے فرشتر دیاں ہے وُدرمپلا ما آہے اور گویا جوٹ کی گندگی جد لاکر اُن سے ان کا مکا ن جی یا لیتے ہیں تو آپ اُلکی بھر کا رائ ہے کہ بہت دہ اپنی ڈریو ٹی بہر ہوں اور اپنی حکم بہت ہوں تو آپ اُلکی بھرکا دیں اور اُن کی جگر جیسے مان کی جگر جیسے اُن کی جگر جیسے مان میں ہے کہ وب اُذائ ہوتی ۔ جیسے حدیث میں ہے کہ وب اُذائ ہوتی ۔ جیسے حدیث میں ہے کہ وب اُذائ ہوتی ۔ جسے تو شیطان وہاں سے بھاگ حاتا ہے تو اُسے بھیگا ہی دینا چاہدے ۔

بهر حال اس طرت الالمدى خذا ذكر الندب تو اس ذكر سے دوكئے كركت كرنا ان كى غذا چين لين ہے - جيسے بيلے آئچكا ہے كد گندگى جيلادا يا غفلت كى باتي كرنا بس سے ابنين تشويش اوراذيت ہو جائز ند ہوگا . بهر حال ملائكر سے حقوق بھى جنّات اور حوالات كى طرح جي جن كا تلف كرنا جا ثند نہيں -

انسان كے مقوق است مى زئين واسمان ميں مقوق ديئے ہيں -كانے كائ ، لاكس كائق ، مركان كائق ، آزادى كائق ، اسے مجى تعاسط نے اس زمین بیراً با دکیا ہے۔ بس ان جاروں علوقات حیوان ، حبّ ، فرشتہ اور انسان کامکان سیے جس بروہ آباد ہیں - ان جا دوں میلوتات سیے حق نعاً سیا کا معاملہ الگ ہے۔ حیوان سے جومعاملہ ہے وہ جناست سے منہیں ۔ جناست سے ساتھ جومعا لمرہبے وہ ملاکہ سے بہیں ۔ جن وملک سے بچومعا لمہے وہ انسان سے منبی ۔ شلاع انوروں سے بیرمعاملہ سے کہ انہیں قابل خطاب نہیں بھی آبا ورکو نی امروبنی امبیں منہیں ویا۔کوئی قانون اُک کے لیے خطابی دیگ کامنہی اُٹا ماگی کہ بد كرواورىد يذكرو كبونكدان ميرفهم خطاب كاماده بى منبي - ناعقل ب ، نافهم -ا ورسے توبہت ہی ادسنے جمٹل نہ ہونے کے سیرا دروہ بھی حرب اپنے مقاصد ستيمين سے بيے سے کہ وہ اپنی غذا ، دستنے کی جگہ اور د گر طردریات کو بھوسکیں اورمباکریں مگروہ امور کلیہ اور اپنی تمام بنی نوع سے مفاد کلی کوشیحصنے سے لیے کوئی اہلیت نہیں دکھتے ۔ حرث ا پنانٹخفی محدودمذا د جائتے ہیں اورسی

حیوانات کامقصدِ خلبق اسوال یه بُدا بوتاب کداگراً نبینها عقل است کامقصدِ خلبق اعقل استارات کاری کاری از دواب

بر سے کہ بن مقاصد سے لیے جانوروں کو پیدا کیا گیا ہے ان میں عقل و نہم کی خردرت ہی نہیں بلکرعقل حادج ہوتی اور وہ مقاصد کمبی لچُرسے نہ ہوسکتے۔ ان سے متعلقہ مقاصد یہ جی جہیں اسس آبیت میں جمع کر دیا گیا ہے۔ قرآن حکیم سنے فراہا:۔

" ادراسی نے بویایوں کو پیدا کیاکان بی تماریے

وَالْانْعَامَ خَلَقَلَ لَكُمُ وَيُعَادِفُ

دسنانع ومنها تا الحاوث ولكم بالريكا بى سامان بادرنا مُديس بي فيها جمال حسيت تريحون الديس ادراني كمات بى بوادرائكى دج سة تهادى دمين تسرحون المايسة أو دنق بى به جبرش كو دت الاقراد الحكيم) جبرش كو دت مودر دية بود درانقدات الحكيم) بهرش كو دت مودر دية بود

چنا بخیرتم ان حیوانا سے کے اگون سے گرم کیھرسے ، مپُوا ورکمبل وغیرہ بنا تے ہور ان کھالوں میں تہارے لیے کئ قسم کے منافع ہیں ۔ اور سے سے، بچائے کے ، زنیت کے ، ضیے بناکر اُرہے سہنے کے وحنہا تاکل ' ا ور ان میں سے تم کھاستے بیتے بھی ہور نعیٰ ان سے گوشت سے فائدہ المان كے كے ولكم نيهاجال عين تريون وحين سروين ا ورتمها دسے بیے ان جا نوروں میں دونق وحمال کا سامان ہے کہ تم ان سے ابنے مقامہ ما کھ اور کروفری شانیں تائم کرتے ہو ۔ سرکاری ، قری اورگھریلوتقریباست ، بیں ان کا حلوسٹ نسکا لیتے ہو۔ گھوٹردر، ، ہمقیوں ، اوٹوں اور خجروں میرسی تبیت ندین ، تعیتی ہود سے ا در زرس جوسه کس کرایا ما ه دحتم د کلات بر و ایک انهائی زمیت كامظاہرہ ہے.

مع اوروہ تہادہے ہوھیمی ایسے شہرکو * کے جاتے ہیں جہاں تم بدون جان کے محنت میں ڈانے ہوسئے نہیں ہمنچ سیچے کھتے ہے'' وتحمل اتقا دكم الحل بلداسم تتكونوا بالغيه الانفسس ما المائنسس المائنسس مائنسال المائيم المائيم

جيوانات كوعقل خطاب مروم ركفنه كي حكمت الامانع اور

ان ملقی مقاصد میرخور کروتوان کے لیے فہم وعلی کی طلق طرورت دمی بلک عقل ان میں ماری ہوتی بلک عقل ان میں ماری ہوتی کیوکر اگر ان میں عقل ہوتی توجب انسان اک پرسوار ہوتا ، زین دکھتا با بوجولا دیا تو مقلند مبانور کہتا کہ ذرا مقہر ہیئے ، پہلے یہ ٹابت بیجئے کہ آپ کو مجر پر سواری کرنے یا بوجولا ہے کاحق ہے جس می یا بہیں ؟ اب آپ دلائل بیان کرتے دہ اپنی عقل کے مطابق آپ سے بھٹ کرتا ، توسواری اور بوجو تورہ جاتا بحث بر جانور خالب آ جاتا تو آپ کھڑے کہ تا کہ تو ماتا کہ وہ کا کہ وہ کا بر برسواری کرتا ۔ بیکن ہوجاتا کہ وہ کی آپ برسواری کرتا ۔

ظاہرہ کہ یہ بڑی مشکل کی بات ہوتی ۔ ہر جوان سے کا کیتے وقت بہی مناظرہ بازی کا بازار گرم رمہتا۔ در بیل کھیت جوت سکتا ، در کھوٹھ بے سواری لے جا سکتا ۔ در طلال جانوروں کا گوشت کھا یا جاسکتا دران کی کھال ، بال اور دانت وغیرہ سے فائدہ اُٹھا یا جاسکتا دران کی کھال ، بال اور دانت وغیرہ سے فائدہ اُٹھا یا جاسکتا۔ سادے کام بخارت وغیرہ سے معطل ہوجلتے اورانسالوں کو ان چوانوں کو کوان چوانوں کو عقل وفہم طفے سے ہوتی ۔ پھراپ کی تعلیم گاہوں میں مجی سیوانات علم ماصل کرنیکے عقل وفہم طفے سے ہوتی ۔ پھراپ کی تعلیم گاہوں میں مجی سیوانات علم ماصل کرنیکے بیا جب ہوتے بلکہ جبی ہوتے اور ایک ہی کا دخاستے ، ریچے ، گیدڑ مجی جمع ہوئے ورہے ۔ گدھے ، گئے ماصل کرنا و بال جان بن جاتا یغرض علی اور کھی کا دخاستے سب سے سب درہم برہم ہوجاستے اسلے شکر کھی کہ الشرے انہیں عمل وفہم مذریا جن سے آپ کے کا کان جل دہے ہیں۔

است سیمعلوم تواکرش طرح عقل نعمت ہے اسی طرح بیعقلی مجی نعمت ہے حِوالَات كى بعِقلى بى سيدانسان فائده أمما د إست عمَّى كريجُ انسان سيدعمَّل ادرب وقوت بي و وعملندو سي محكوم بي سب سيدون كى عمرانى على دبى ب بے دقوت نہ ہوستے تولیڈروں کوغزا نہ لتی ۔اگرسبے فہم نہ ہوستے تولیڈری کی دکان نزمل *سکتی دیس کہیمعل نوست ہے* توکہیں سیعقلی نعبت ہے۔ اس بیے جانوروں میں مادة عقل نه بونا ہی نتمت سیعیں سے ان سے عنقد نشم کے کام بلابحث ومجا و لہ نکال لیے جلتے ہیں ۔ ورد گران بیرعمّل ہوتی توبہرٹمام منا فع جو انسان ان سے لیتا ہے پامال ہوجائے . ماصل یہ تعلاکہ جا نوروں کی پیدائش سے جومفاصرتعلق ہیں ان سے عفل کی خرورت نرتق - اسیلیے ان کے فرا تعن کی دج سے ان کو ہے بھے د کھاگیا تاکہ وہ انسان کی اطاعت سے مُن نہ موٹریں اور حبعقل وفہم ان کو نہیں د یاگ توان سے خطاب کرنے کی جی خردرت دیمی کراٹ کے بلے کوئی شرعی تا نون أُنَا دَامِانَا ا وروه ممَّا لحب اودمكلَّف بنائے مباتتے۔ سپی انتحے لیے دامرہے دنہی در تسربیت آئی مذکونی تشریحی قانون مرت لانظی اور دنداست حسسے وہ کام برسکے رہنے ہیں اور روز وشب مشغول ومنہک ہیں -

ملا مرسے توعیت تحطاب کے نالا کوخطاب توکی مگر ضطاب تعلیفی نہیں کیا کہ ملا مکر سے توعیاب تعلیفی نہیں کیا کہ طلا مکر منال کام مزکر وہلکہ خطاب تشریفی کیا جواعزازی وتکر ہی ہے۔ جیسے بادشا و کسی مقرب سے باتیں کہ ہے۔ تواس سے اس کی عرقت برط مانی اور مرتبہ بلند کرنا مقصود ہوتا ہے۔ مذکہ یا بند بنا نا۔ نہیں ملائکہ سے السّر تعالئے نے خطاب کیا ، کلام بھی فرایا۔ گفتگو مذکہ یا بند بنا نا۔ نہیں ملائکہ سے السّر تعالی

می کی، گراس برکوئی شریعت بنین آیا دی، کیونکد اسکام دوبی قسم کے بوسنے ہیں ایا کرنے کے اسے خیر کا حصول یا کرنے ہے اسے خیر کے بوستے ہیں جن سے خیر کا حصول مقصود ہوتا ہے۔ اور بچنے کے کام شرکے ہوتے ہیں جس سے شمر کا دفعیم تعمود ہوتا ہے، جیسے برکاری ، دفا بازی ، دشوت ستانی ، ذنا کا دی ، شراب خوری ، چوری ، مرزد و رمرشی وغیرہ -

الله به که ملائکه میں شراور برائی کا مادہ ہی نہیں دکھاگیا تو انہیں بہنے کا حکم دینے کی خرورت ہی دفتی ، وہ بدی کم نہیں سکتے توان میں بدی سے بختے کا حکم دینا عاجز کو امر کرنا تھا ، جو مراسر خلاف حکمت ہے اور تن تعالیٰ حلی مطلق ہے وہ خلات حکمت بات سے بری اور منز ہے ۔ اور تن تعالیٰ حکمہ وقت تقاضا ہے ، حصہ وہ بہ تقاضا ہے طبیعت کرنے بہج بود ہیں اور ہمہ وقت الشد تعالیٰ کی اطاعت اور فر مانبرواری میں معروف دہتے ہیں ، عبادت کرتے ہیں اس لیے ہیں اور اپنی طبع پاک ہی سے مشائے خواوندی کو بھی بہج ہے ۔ جی اس لیے ال کو شریعت کے بہنی اس لیے ال کو شریعت کے بہنی امر نیر کردے ہے لیکی قانون سے تبدید کی حزورت ، ہی بہنی کہ انہیں امر نیر کردے ہے لیکی قانون سے تبدید کی حزورت ، ہی بہنی تھی کہ انہیں امر نیر کردے ہے لیکے قانون سے تبدید کی حزورت ، ہی بہنی تھی کہ انہیں امر نیر کردے ہے لیکی قانون سے تبدید کی حزورت ، ہی بہنی تھی کہ انہیں امر نیر کردے ہے لیکی قانون سے تبدید کی حزورت ، ہی بہنی تھی کہ انہیں امر نیر کردے ہے لیکھی قانون سے تبدید کی حزورت ، ہی بہنی تھی کہ انہیں امر نیر کردے ہے لیکھی قانون سے تبدید کی حزورت ، ہی بہنی تھی کہ انہیں امر نیر کردے ہے لیکھی قانون سے تبدید کی حزورت ، ہی بہنی تھی کہ انہیں امر نیر کردے ہے لیکھی قانون سے تبدید کی حزورت ہی ہو اس کو تا ہو ہو تا ہو گھی ہو گھی تا ہو گھی تا ہو گھی تا ہو گھی ہو گھی تا ہو گھی تا ہو گھی ہو گھی تا ہو گھی تا ہو گھی ہو

بس جیب ہمادسے تن بس کھانا، پیٹا، سونا جاگنا وغیرہ ایک طبعی بات
ہے خواہ کوئی شریبت اُسے یا مذائے انسان اس پرمجبور ہے کہ کھائے پیئے
اس بیان امور طبیعہ بہدا مادہ کرنے کے لیے کسی شمر بعین کی ضرورت مذمتی
اگر شریبت دمجی ہوتی تب بھی ہم پیاکس کے وقت پانی چینے اور مبوک کے
وقت کھانا کھائے توجیبے ہمادرے تن بس کھانا بینا طبعی بات ہے اسی طرح تمام

امورخیر،عبادت ، نبکی ، پاکدامنی ، صفائے باطن وظاہراورسلامتی ملائک کے حق بیں طبعی بات ہے ، شریعت اُسے با نہ کستے وہ اپنے تھا صاسئے طبع سے ہمیشہ نبکی ہی کریں گے ، اس لیے امور خبر کے لیے بھی امنین کسی شمری تعلیمت اور تانونی خطاب کی حرورت نہتی ۔

بہرمال ملائکہ کو مُذامر ٹھرعی کی حزورت مذمہٰی ٹھرعی کی ،اس بیےان سے خطاب کیلیفی نہیں کیا گیا ۔ صرف تشرینی اور ٹکرمی کیا گیا ۔

منبس كياكيا ملائكه سيخطاب تو كياكبا مكرتكليفى خطاب بنبي كباكباء دسيع مبتات توان سي شمطاب توكيا كيا كمرتكيفى خطاب بى كياكيا ـ مگرخطائستىقل نېرى كباكبا يى نحداكن برىرا و داست كونى ثريعيت نهب اْ مَارِی کَیُ اور د برا ہِ ماست ان کی نوع کوکوئی شرحی تکلیعت دی گئی - بلکہ انسان سے واسط سیسے ان ہی کی ثمریعت کا مخاطب بنایاگیا ا وران کو دہن ہیں انسا نوں کے تا بع رکھا گیا ۔ سپانچہ ان میں بڑیجوری ہیں وہ حفزت موسی علیہ السّلام پرایان لاسنے، نحدتورات جنّات پرنہیں اُنری ۔ جونعاریٰ ہیں کوہ معزرت عیسے ا سے تبع ہیں۔ انجیل خودان کی نوع بر بہیں اُتری اور پومسلمان ہیں وہ جنا ب رسول الشرصلة الشرعليه وستم سك تا يع فرمان بناسف سين بير -خود قرآن یک برا و را سست اُن برنهی آنارا گیادی بوشریست انسانون سے کیے آئی ہے وہی ان سے بلے بھی آئی ہے رگر ہواس کم انسان انہیں پابندٹسربعیت بنایاگیا ۔

جنات بن مرسوت فرکھنے کی وجہ البناظ دگران میں نبوت بہیں دکھی کی وجہ شرکا لعدم ہے۔ اور تبری نبی فرکھ فلہ ہے اور شرکا لعدم ہے۔ اور نبوت سے بیے فلہ نبری نبی خبر بحث کی مغرورت منی ۔ ورن بشرکے ہوتے ہوئے بدنہی یا برعلی ک دوبری نبین خبر بحث کی مغرورت منی ۔ ورن بشرکے ہوتے ہوئے بدنہی یا برعلی ک دوبری نامون ہو نبی اور میح دیں مخاطبوں کو نہین سکتا ۔ اس لیے ابنیں تا ہے انسان بنا یا گیا تا کہ اس کی شراعیت سے وہ علم وعل کی خطاو سے بین سیکھیں۔ اس لیے جو ابنیاء انسانوں ہیں معوث ہوئے ان ہی کی اطاعت ان ہر لازم کی گئی ۔ غرض الشرقعا لئے نے معوث ہوئے ان ہی کی اطاعت ان ہر لازم کی گئی ۔ غرض الشرقعا لئے نے

ادرانسان كوسنفلاً خطاب اخطاب فرمايا بين ابني وى عد دريع

خوداًن سے کلام فرایا ران میں نبی اور دسول بنائے کیمبی براہ داست خودخطاب فرایا - جیسے حضرت موسے علیہ استلام سے طور برد اور بنی کریم صلے اللہ علیہ وستم سے شب معرائ میں اور کبی بزبان ملی خطاب فرایا میرفرشتہ کبی اپنی ملکیت پر دہتا ۔ اور انبیاء بشرب سے ملکیت کی طرف متقل ہوکہ فرست سے ملتے اور کبی فرشتہ اپنی صورت ملک کوھوڈ کر صورت انسانی میں آنا ور انبیا دہشری سے لدیں اسے و تھے تے حس کوفراک حکیم میں فرایا گیا :۔ "اورکسی بشرکی حالت موبزده پیس به سنان نبی که الدتعا لااس سے کلام فرماو سے گمتین طراقی سے یا تو الها کا سے یا عجاب کے باہر سے باکسی فرشتے کو بھجد سے کروہ فُرا کے حکم سے جو مداکو منگور ہو تاسے بہنیا م پہنیا دیتا ہے "

وماكان لبشران يكلمه الله الله الله ودار ومن ودار ومن ودار وحباب ادبرسل دسولاً فيوتح باذنه مايشا م مايشا م درانقران الحكيم)

بهی سورت فرشته کے قلب بر وار و ہونے کی ہے جس میں وہ اپنی اصلیت بر دہتا ہے لیں بغیر کو بشری اصلیت سے ملکیت کی طرف تقل ہونا پڑتا ہے۔ اس یے رصورت صفرا بر بہایت بھاری اور شدید ہوتی تھی ۔ دوسری صورت تی تعالیٰ کے براہ داست کام فرمانے کی ہے جو بس بر دہ دہ کر ہوتی تھی بعنی نظامیں تی تعالیٰ کو نہیں و بھیتی تقییں صرف کان کلام می مسنت سفتے اور تعبیر تی صورت فرشتہ کی انسانی صورت میں آکر ببغام خواوندی سسنانے کی ہے جس میں بین پنجیرابنی بشری اصلیت برتائم دہتے ہے۔ فرشتہ کو ملکی چولہ چوٹر کر بشری چول میں آئا پڑا آ تھا۔ یہ تینوں صورتیں وی الہای مقیں۔

علم اور وی الهی کے لیے انسان کا انتخاب الهی اور نوت ور موت المی اور نوت ور موت کا می دولت سے خلوق کی دولت سے خلوق میں ہجزانسان کے اور کی کا انتخاب عمل میں آیا ۔ اور ظاہر بابت ہے کہ وی ملم کے آتا رہے ہی کو کہتے جی وی کے ذریعہ علم ہی تورسول کو دیا جا آ ہے۔ اس لیے دو مر لے فظوں میں علم الہی کی نعمت مستقلا انسان ہی کو دی گئی ہے جس کو اس کی بنیادی تصوصیت اور امتیا ذی نشان تجھنا چا ہے کیونکہ تصوصیت کے حس کو اس کی بنیادی تصوصیت اور امتیا ذی نشان تجھنا چا ہے کے کیونکہ تصوصیت کے

معنی یہی ہیں کہ اس سے سواکسی دو مرسے میں نہ پائی جائے۔ اسلیے دہ مرے مغطوں ہیں انسانیت کی خصوصیّت علم ومی نبکل آئی ہے اورسب جانتے ہیں کہ اگرکسی چنرکی خصوصیّت اس میں سے نکال دیجائے تووہ چنر پاتی نہیں رہسکتی ۔

اس پیے نتیجہ پر نکلاکہ اگر انسان کوعلم وی ماصل مذہوتو وہ انسان انسان مذہبے کا کہ انسان بیت کی خصوصیّت اس بیں مذائی یا مذرہی ۔گواس کی صورت کا انہیں بلکہ انسانی ہوہر انسانی مورت کا نہیں بلکہ انسانی ہوہر انسانی ہوہر میں مورت کا نہیں بلکہ انسانی ہوہر منام وی ہے ۔ اس پلیے جو انسانی علم وی کا حامل منہیں وہ دلائل بالاکی کہ وسیے انسان ہیں حرف صورت انسان ہیں ۔ اگرہم گھوڑ سے ، اور محق صوت کی جس بیں حقیقت نہیں ۔ اگرہم گھوڑ سے کا جستم بالکل اصلی گھوڑ سے جہ ہو ہو کی تعدم مذہبیں ۔ اگرہم گھوڑ سے کا جستم بالکل اصلی گھوڑ سے جہ اور کیا وہ گھوڈ سے کی طرح سواری دسے گا ہو اور کیا اس کی قیمت جی ہزاد ، پانچسور و بہرا مطح جاسے گئی جمعی مہیں ۔ کیونکہ وہ گھوڑ انہیں ۔گھوٹ سے کی طرح سواری دسے گا ہو در گھوڑ انہیں گھوڑ سے کی خفن تصویر سے ۔

اسی طرح اگرانسان کا اصلی مجستمہ ساسفے ہوگراس ہیں انسانی جوبراور انسانی خصوصیت (علم) نہ ہوتو وہ صورتِ انسان کی نہیں ۔ ورنہ عمدہ سے عمدہ انسانی قیمت انسان کی ہوتی ہے حصورتِ انسان کی نہیں ۔ ورنہ عمدہ سے عمدہ انسانی صورتیں پلاشک کی بنی ہوئی چنر پیسیوں میں دسستیاب ہوسکتی ہیں ۔ چاہیئے کہ انسانوں سے قبلے نظر کر کے ان پلاسٹنگ کے انسانوں سے انسانوں کے کام لینے لگیں اوراصل انسان کے بیچھے نہ ٹچریں ۔ مگرالیہ انہیں ہوسکتا جس سے واضح بے کر دنیای قدروقمین انسان کی ہے، تعویرانسان کی نبیں اورادی حقیقت دسیت کوسینے اسان کی نبیں اورادی حقیقت دسیت کوسی ۔

مریعورت آدمی انسان برسے آخرونونہ کہم کیساں برسے انگری بین خلامت آدم اند نیستندادم خلات ادم اند اندروں تیرفدائے عزوجل اندروں تیرفدائے عزوجل

السان كامماز علم إيهال أيك مكة فراموش مذكرنا جاسية اوروه يدكه أانسان كي صوصتيت كوانسا فيخصوصيّيت بنهي كهاجاسيت كابكيو كممطلق علمعيى علم كي كوفئ لذكوتي نوع توقريب قريب برخلوق كوحاصل بيديتى كدجا نورهي علم سيدخال بنبس اس بيم طلق علم انسا في خصوصيت بهي كبلائى جاسكتى اور من مطلق علم سے انسان كى نغىيلنت وثمرانىت اورمخلوتات بب افعنليت نماياں ہوسكتى سيے دبيب تك كم اسے کوئی ایساعلم حاصل نہ ہو ہواس کے سواکسی کوماصل نہ ہو۔ آج کی ُدنیا میں علم کی دائج شدہ ختی بھی تھیں ہیں ان میں سے کوئی بھی انسان کی تصوصّیت نہیں ۔جانوروں کومیی ان سیے حقہ ملائ کواسیے اس لیے بھی انسان اپنی افضلٹ ا در مخلوقات میں اپنی برتری ان غیر مخصوص علوم سسے نہیں جتا سکتا۔ آج اگر انسان دعوسط كرسي كرئس اس ليحاففنل لمخلوقات بهور كرئس الجنيئرى كالم چاناً موں اورا علےسیےا علے ڈیزائنوں کی کوٹھیاں اور بلڈنگیں تیارکرسکتا ہوں' تويد د وسيط فا بل سماع نه بوكا يكيونكه الخنبري كي علم مسيما نوري خالى بنب بي وه بھی دور کے کرسکرسکیں گے کہ ہم مجی انجنیٹر ہیں اور ابینے مناسب عال داوت دہ مکاتا

بناتے ہیں۔ بیآ (جو ایک چوٹی سی بڑیا ہے) اینے لیے عبیب وغریب قسم کا محفسلا بنآ ہے جس می کئی مرے ہوتے ہیں۔ ماں باب کا الگ اور میوں کا الگ حتی کواس یں بچوں سے لیے جھولائمی ہوتا ہے جس میں بیے چھولتے ہیں جو اعتلف ہم سے روم ہوتے ہیں۔ بی گھونسلا درخت میں اشکا ہوا ہو است سکین معنبوط و تناکه اُندلی آئے طوفان آئے مگراس مکان میکوئی زونہیں بڑتی کیا یہ اعلے ترین صنعت نہیں بیےادر برج کیکیوں یہ دعوسے نہیں کرسکتی کہ میں بھی ابخنیٹر ہوں ؟ حزود کرسکتی ہے۔ توبيرانجئينرى انسان سيحتق بين فعوص كماں دہى بواسس كى افغليت اس پيڑيا برثابت بو شهد کی کمی اینا جهته بناتی سید اس کے بشت میلوسوراخ اسقدر مساوی ہوستے ہیں کہ آپ پُرکا دسے بھی استنے میچ خاسنے نہیں بنا سیکتے بھے اکسس میں بچوں سے دہنے اور بیلنے کے خانے الگ اور شہد کے الگ ہونے ہیں جو نہ بارکٹ میں خواب ہو تا ہے نہ طوفان میں اپنی مبگہ سے بلتا ہے۔ کیا یہ انجنیر ی اور کاریگری بنیں ہے ؟ اگرہے اور بلاٹ بہے تو ہے پ کوکب حق بہنچ آہے کہ آپ انجنیئری کافن اپنی نوع سے ما تقضوص بتلا کراس کھی ہر اپنی نفیات وبرتری این کرسکیں ؟ سانپ اینی بتی می سے بنا تاہیے جواویر سیسے برجیوں دادگنبدکی مانند ہوتی ہے اوراسکے اند بنیابت صاف سخری نالیاں بیج در بِيِّ بن ہوئی جن میں سانیہ اوران <u>سمے بی</u>ے دینگتے دہتے ہیں کیا اُسسے انجنیٹری اورصنعت كارى بنى كبي سك ؛ ربايدكه أب كبي كم معادتين بري عاليشان بناتية بيرجن كي فوسشخا ئى اورنغاست ان گھونسلوں ا وراميٹول سيكيبن زيادہ اوني اور اسطا بو تى سبع اكس سليهم اور يه جانورا بخنيرى بي برابر

کیے ہوسکتے ہیں ؟ توجواب یہ بے کم کان کاعمرہ ہوناکین کی صرورت اور احت کے لحاظ سے ہوتا ہے ، جا نورائی خرورت کی دعایت کر تاہیے ۔ آ ہے اپنی خروريات كى - اگرجا نوراك كى كوشى كوللجائى ننطوں سے ديجية تو اب اپنى برنرى كادعوك كرسكت تقدينكن جيب أب اس كم مكان سي نفرت كا اللهادكرت اي وه أب ك مكان سے نفرت كا المهادكمة البعد الكراب سانب يا بيا يا شهرک نکمی کو اپنی کوئی میں کیا وکرنا جا ہیں وہ کمبی بمی کا دہ نہ ہوگا۔ بکہ اپناہی مکان بناکر دہےگا۔ اس سے واضے ہے کہ مکان کی صنعت ہیں دوٹوں برابر ہیں اور اینے اپنے دنگ کے ماہر ہیں ۔اس لیے انجنیٹری کے بارسے میں أب كو دعوسل نعنيلت كاكونى حق مبكي واسى طرح مثلاً علم طب ايس تجرباتى علم بعد ـ بيعلم عب طرح انسان كوماصل بعد اسى طرح جوانول بي می برعلم این ای بساطی تدر با ما جامات راب بدعوی کری کرمرن بمطبیب ہیں ا درہمیں ہی اس علم کا شمرت حاصل ہے۔ انداہم ہی اس فن کی گروسسے المرف المخلوقات مي ، خلط ب رمانورى دعوك المسكة مي كرمين بي علم طب ين مبادت ہے۔ فرق اگر ہوگا تومرت بركم اب بدنياده بيارياں اتى اي - تواب دواؤں کی زیادہ اقع مجانتے اواستعال کرسکتے ہیں -جانوروں کو بھاریاں کم لاین ہوتی ہیں اسلئے وہ دوائیں بھی کم جانتے ہیں بنکین اس *کی بیٹی کےفر*ق سے علم طب مرف أب كي خصوصيت قراريس باسكا -

المجيم وبدمال القيم سخبل مجدايك مندودياست اندركره ي

اعزه اُوسِنے عہدوں برفائد عقے ۔اس دیاست میں بنددں سے مادسنے کی فیات تھی۔ اس سے بندری جبلت میں شمرارت تھی۔ اس سے بندری جبلت میں شمرارت اور چالا کی بلد ایزار سانی وافل ہے اس سے دہ کافی نقصان کرتے تھے کہی برتن اُٹھا کر بھاگ جاستے ہوگا کہ جاستے ۔

اس بے ایک بارہم نے سوچاکہ کوئی تدبیر کرنی چاہیئے۔ اسس ہے بہنے ایک دويم كاستكيباخ يدا اوراسيدة شفي ملايا ادر دوثيان بيحاكرهيت بربجيلا دیں تا کہ وہ کھائیں اور مستے جائیں۔ اس لیے ہم روٹیاں مچست پر وال کرخور ایک گرشته میں بیٹھ کومنت ظرر ہے کہ اب بند آکران دوٹیوں کو کھا میں سگےا ور م یں گے کچے بندراَسٹے مگران روٹیوں سے دورکھ سے ہو کر دسکھنے لگے كديدكيا نياحا د ثريبيش أيكرروثيان بحرى موئى برى بير ديقينا اس بي كيربان سے ورند روٹیاں نوں بہی بھیری جاسکتیں ۔اس بلیے روٹی کوغورسے دیجا بعرسونگا - بالافرانبول سندردنی کو با تقنبی لابا اور مبلے سکتے بیم مجع كم تدبرفيل بوگئ ليكن بندرون كايه جالاك قافله ماكر بچراسين سائقدادر بندردں کولایا ا وریچ وہ بیندہ موسٹے موسٹے بندران سے ہمرا ہ اُستے۔ ا ور رومیون سے إرو كرد كھرا وال كرسيھ سكتے -كيدوير بعد ايك أسك برها اورائس نے روٹیوں کوسونگھا۔ بھر دوسرا آھے بڑھا اور اس في ايك دوني تورى اوراس ك الحرون كوسونكما اوردوشان جودكر سب بعاگ طبے

اب ہمیں یعنین ہوگیا کہ برسب کچھ مجھ سکتے ہیں اور ہمادی ساری تدبیر

ناكام ہوگئ مگر تعوشی ہی دیر میں تقریباً ساتھ سنٹر بندروں كا ایک قافلہ ایا اور ان میں ہوت ہے ان اللہ ایک ایک می اور ان ای سے ہرے ہرے ہرے ہے ان ای ایک ایک ہی تاہم ہوں ہورے ہرے ہے ہے ان اور ان ایک می میں ہرے ہرے ہے ان اور ان اور ان اور ان ان میں میں ہے گئے ہوگا ہوری جاعت میں یا اصول بہتے من نظر مقاکہ :

نیم نانے گرنورد مردِ خدا بلِلِ وردایشاں کندٹیمے وگر بندر انٹ تومشہور ہے۔ افر کار اُنہوں نے وہ کڑے اہم انٹ لیے ادربراك في ايك كالواكماكراً ويست وه سيت چاليے جو براكي ائي تہی سا مقدل یا مقا واور وندناستے ہوسئے چلے گئے اور ہم دیکھتے ره گئے۔ اینا آنا بی گیا ۔ کپڑا تو بیلے ہی جا کچا تھا۔ اور اور سے وتت بھی منائع ہمُوا۔اندازہ بہ ہمُواکہ برسینے جورہ سابھ لائے تھے زبر کا تریاق سکتے بحران بندروں کومعلوم تھا۔ اب بھی اگر ایب بے دعوسے كري كولمبيب مرف مم مي جي جوم ي بومول كي خاميتين ماست بي تو بر دعوساخ غلط مو كاكيونكه بربندرهي وعوسا كرسكت بب كرسم مي طبيب بي جوز مرخورده كاعلاج كرسكتي بي اورحب به وافع بوگياجانورون مي جي اطباء اورمعال اوجودين اوروه مجى حسب هزورت دوااستعال كرك دكه دروكادفعير كرسكة بي بلكهيش بندى كرسے بيارى كو يہلے بى سے دوك دستے ہي ، تو فن طب میں ان کا دخل معلی اوا بھراپ کوٹوا ہوا ہی دعوسط سے کرمون ہم بى المباءين اودنن طب كى وطبرست ما تورون بدنوقيت ركفت بن - اب اور بدرنفسِ فن بي برابر موسكة ركو كي فصوصيات كافرق بي سبى -

فرنست بھی حیوانا مار میں سیا بھی حیوانا مار جلنة بي اوراني ملّت كانظم كرسكة بي اورسياسي نظام تألم كرك قوم كي منظم خدمت كرسكة بي-اس لي بهماس إرسي مي جانورول برفضيلت د کفتے ہیں تومیرے خیال میں یہ دعوے می غلط سے۔ کی کہنا ہوں کہ فن سسياست مبی انسانی خاصر نہيں۔ ملکہ حيوانات مبر مبی پايا جا ناسے شہد کی مکھی مجی ملّت کی سیاسی ا درانشالی تنظیم کرسکتی ہیں۔ شہر کی مکھیاں جب شہر کا حجیتہ بناتی ہیں اورسیے نظیراندازیں اکس کیں ہشت پیلوسوراخ ا ورخانے بناکر گویا بنایه قلعه تیاد کرتسی کی تواسس سے نظام کی تشکیل اس طرح ہوتی ہے کہ پہلے تووہ ابناامیرنتحنب کرتی ہیںجس کا نام عربی زبان ہیں یعسوب ہوناہیے۔ یدامیراکسس حیتر پربرونت منڈلانا دہتا ہے۔سادی کھییاں اس امیر کی ا طاعت كرتى ہيں ۔ اندرون تلعہ كى انتظامى تقسيم يہ ہوتى ہے كہ اس چيتر كے آيك حقدمیں توشهر تعبرا حاتاہے اور ایک حقہ میں ان کے بیٹے ان خانوں میں ملتے ہی ایپ حقر میں بڑی مکھیاں رہتی ہیں اور امیران سب کی گرائی کرتا سیرحتی کراگر نسى مكتى سيدتوم سي خلات كوئى غدّارى ہوجا شيے نو ورہ اس مكتى كى گردن قلم كر دبتلہے۔ آپ نے دیچا ہوگا کہ چیتے سے تیجے ہرط من مجھ مکھیاں مرکٹی ہوئی اور ٹوٹی ہوئی پڑی رہتی ہیں بسی کائرکٹ بھا اور سی کی کرٹوٹ ہوئی ہوتی ہے۔ اس کی وجدید ہوتی ہے کہ اگر کوئی کھی کسی نہریلے بتے بربیٹے کراس کا زہریلا ماده تحوير كرانى سيحس سعسن بوست شهدمي يقينا سميت كامرابت محمه جأنا یقینی ہوتا ہے تو وہ میسوب اسے نوراً میس کرتا ہے کہ زہر پلا مادہ سے کرا ئی ہے اوراس کمی کی گرون تو گرا کسے نوراً مارگرا تا ہے کہ وہ اس چھتے کے اندر مذکر سے افرادی جائیں مذکر سے تاکہ اُس کے زہر بیلے مادسے سے قوم کے دُومرسے افرادی جائیں ضائع نہ ہموں ۔ گویا وہ محجمت ہے کہ ایک کی جان لے کر اگر نُوری قوم کو بچا لیا جا توکوئی جُرم نہیں یعنی اس کی سیاست اُسے براصول بھاتی ہے کہ " و دھے فی انعماص حیوہ یا اول الاباب "بینی ایک موت سے اگر نُوری قوم کی جیات بے جائے تواس موت میں کوئی مضائع نہیں "

اس مَنْ نُفس پر مکھیوں کی اطاعت کا یہ عالم ہے کہ درکوئی ابجی ٹیٹن ہوتا ہے ددامیر کے دامیر کا میں خلاف مظاہرے ہوتے ہیں۔ بُٹے پ چاپ نوش دلی سے امیر کے اس فعل تمثل پر گردن جُنکا دی جاتی ہے اور کسی کو یہ نبان نہیں گزرتا کہ یہ کیوں ہُوا ؟ بلکہ تمام قوم مرا لماعت جُنکا کہ مان لینی ہے تو اولامرکا انتخاب بھراس کے سامنے من واطاعت ، پھر قوم کی انتظامی تشکیل اور نظم کے بخت مکانات کی تقسیم ، پھر ہے داہ دوی پر مُحرِم کا تمثل ، اگرسیات منہیں ہے تو اور کیا ہے ؟

منلے بنورک ابک قصر بخیب آباد میں شہد بھٹرت ہوتاہیے اور وہاں پر شہدی کھیوں کو پاسنے کا خاص انتظام ہوتا ہے۔ وہاں کا ہم نے ایک محاورہ صناکہ فلاں نے اپنی بیٹی کو تین مکھیاں جہنے میں ویں - فلاں نے چاد مکھیاں جہنے میں بیٹی کو دیں ۔ بہیں تعبب ہوا کہ جہنے میں پانگ، بیٹر صیاں ، میز، کرسیاں دیور، کڑا و نیرہ تو دُنیا بھریں ویا جاتا ہے۔ بیکھیاں جہنے میں دینے سے آخر ک بی بخقیق سے علوم بگواکہ جب وہ لوگ شہدکی کھیاں پاتے ہیں اور کسی خاص جگہ شہد کا چشہ لگوانا چاہتے ہیں تو اس امیر مکتی کو دینی بعثو ہے کو پکو کو اس جگہ شہد کا چشہ لگوانا چاہتے ہیں تو اس وہیں جع ہوجاتی ہیں ۔ جھتہ بناتی ہیں اور وہاں شہد تیا د ہو جاتا ہے ۔ اسس گر کو اور طوبیہ میں بند کھر د ہاں کے بیشہد کے کا دوباری وو، چارا میر کھیاں بکٹر کر اور طوبیہ میں بند کھر کے بیشی کو جہنے میں وسے دیے ہیں ۔ وہ لڑکیاں ترکیب جاتتی ہیں اور مناسب مقام بران کھیوں کو بٹھلادی ہیں ، تو وہیں شہد کے چھتے لگ جاتے ہیں ۔ اور کئی کئی دھڑی شہد ہوتا ہے ۔ تو جار کھیاں جہنے میں وسیفے کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ چاد دھڑی شہد جہنے میں دسے دیا گیا ۔ اس سے شہد کی کھیوں ، ہوتا ہے کہ چاد دھڑی شہد جہنے میں دسے دیا گیا ۔ اس سے شہد کی کھیوں ، ہوتا ہے کہ چاد دھڑی شہد جہنے میں دی معلوم ہوتی جس کی نظیر انسان میں بھی ہمیں ہے ۔

سواس نظر پندی اور نظیم ملت کی اعظیرین سیاست کے ہوتے ہوئے ہوئے اب کونوا ہ نخواہ ہی دعوس ا ہوگیا ہے کہ انسان ہی مرت سیاستان ہیں۔ یہ محصیاں می دعوسے کرمکتی ہیں کہ ہم بی سیاستداں ہیں۔ تو اگر ا سب می کسی امیر کے بخت ندہ کرتی تعلیم کا امیر کے بخت ندہ کوئی تعلیم کا کم کرسے ۔ کوئی فورج بیں بھرتی ہوکر ملک کی مفاظت کرسے ، توہر کام بلامش محدہ سے حضوری ہی ہے۔ مگرفن انسان کی مصوصیت نہیں۔ مکھیاں میں کہ کہ کہ مسال کے مسید کروں کے ایک کرسکتی ہیں۔ اس کے بین کلیم کوئی و مرفضیات نہیں کہ انسان اسپنے کو

ابطخون مينمي سياست بائي جاتى سيرحب ابلنين سوتي ہيں توانڪا اميراني نگهباني اور اسبانی کرتا ہے۔ وہ ایک الگ برساری رات جیل میں کھڑا رہتا ہے حب کوئی خطرہ بیش کا ہے تو وہ اواز الگائے ہے اورسادی قوم کوخطرے سے اگاہ کا ہے.ساری بطنیں بدار ہوجاتی ہیں اور ٹیر تول لیتی ہیں اور دوسری اواز میں اٹھکر بروازس ا جاتی می اوروه می ایک قاعد سدىنى مثلث طريق سے اُٹرتى بس اميراك أكراد بطني دولائن من يحيد بيجيال فيبي وجدهراميرما ماس ادهم تمام بطخول كاية فافله مبابات كيى كوامبر براعتراض نبس ، و تاكه وه اسس سمت بَي كيون جا د باسد ؛ عيرجان اميريشا كيد تمام بطني وبي الزير ق بي-يرسياست بني تواور كياسے ؟ اوراس سے بہترسياست اور تنظيم كيا بوكتى ح ا پنی رعایا اور ما تحت قوم کو برخطرے سے اکاہ کرنا اور بچانا چود بدار رہنا انکو چوگناد کهنا کیا اعظیرین ترقی یافته سیاست نہیں ؟

اس بیے سیاسی تدابیرادر حور تور انسان کے ساتھ منھوں نہیں ۔ اصولِ سیاست میں حیوانات می اسکی برابری کا دعویٰ کرسکتے ہیں ۔ کھیاں کہیں گاکہ ہم می سیاستدان ہیں نے کھیاں کہیں گاکہ ہم می سیاستدان ہیں نے دیا وہ اسب کا سیاست شاخ درشان ہیں تواسکی وجہ یہ ہے کہ ملت میں جرائم ذیا وہ ہیں اسلئے دوک بین کی تدابیر ہی ذیا وہ ہیں کھیوں اور بطنوں میں جوائم کی انواع آپ سے کم ہے تدابیر ہی کم ہیں یسواس سے کھیاں کھیوں اور بطنوں کی نصیات ہی آپ کم ہی دراس سے کھیاں کھیوں اور بطنوں کی نصیات ہی آپ بیرشا بت ہوگی در کہ کمتری اور اصل سیاست میں برابری تابت ہوگی، تو یہ

د عوسائي أب كا غلط ہے كه مهم كو كافن سياست واتعت بن اسلط افضل لحيوا نات ميں -کری کی صنعت کاری اگرائے کہیں کہم کیٹر انکفے کانن جانے ہیں لاندا مرکزی کی صنعت کاری ہم سب جانوروں میں انعنل ہی تو مکڑی اکریہ کے گاکہ یہ کام تو کمبی جما بنتی ہوں! دی<u>کھٹے ک</u>اٹری سفید دنگ کاخیمہ انتی ہے جس کی طنابیں جاروں طرف کھنچی رہتی ہیں ۔ وہ اتنا صاف بار کے اور ملائم ہوتاہے كه مانچىشرى كىلى مجى اتنى صاحب اور إرك بهي بوتى ادر اتنام ضبوط جس كوالدهى ہوا سے سخت جمو بھے اور بڑی سے بڑی بایشس میں نہیں ہالکتی اسکی طنا ہیں ا بنی جگدسے ورا بھی نہیں سرکتیں رایب توسون سے کیرامینے ہیں وہ نداجانے كس الله سنَّ ابناگھر نا تى بىيە . آپ كاكبرائپىش مائبگانگراس كابنا ہۇ اخبمە كابىر کیٹراا درخمینہیں عیطے گا۔ آپ کا بنایا ہُوا کیٹرا میلا ہوجائیگا ہے آ ب یا نی سے دھوئیں ر مابن سے مان کریں کے مگر آٹو کے کاس خمد سے کی سے کومان کرنے ا ور دھونے کی خرورت ہی ہیں۔ اُ بہیں گے کہم اپنی غذا کے بیے بہندے علسے کے بیے جال باتے ہیں ، مجیدیاں کیٹے نے کیے جال سنتے ہیں توہادی تدبركوكون بنني سكنا بيركه م غيرادع كوقابرس لان سے بيے سوست سے تاگوں سے کام لے لیتے ہیں ۔ ٹوبمی مکڑی ا*سکے بڑھ کمہ کیے* گا کہ میں اس سے بہتر جال تن سکتی اوں ۔ وہ جالا تائتی ہے تواسس میں مکھیاں سینس جاتی ہیں يىلاتى كېرى مگراس جال سىيەمنېى ئىلسكتىل . نوكىيا يېغىرنون كا قابويىل لانامنېي ا در ميراتنا باركة تاربناتي بيركه آپ كاسۇت اتنا باريك نبيس بهوتا -غرض آب ننون لمبيعه مي سيے كون سيفن كو اپني خصوصيّت كهيكيں كے

ضروريات نرندگ كاكوتى اليانن نهي جويوانات پي نه بو بهم جن ندري خرد بات ذندگی سيد تعلق علم د كھتے ہيں جوانات بھی اپنی ضرور پات ذندگ سيمتعلق سمحه بوجر اور صنعت كارى كاعلم دركھتے ہيں -

حتى كداكراً بياسائنس كى مدوسيد وبزادف كى بلندى يربر واوكرسكة تُواکیک کوا اورکرگس بھی اپنی اندرونی سائنس کی فرّت سے اپنے پروں سے اتنی ہی بلندی بربروازکر ناہے ماک بنیل ، نامنے اور دھرمعدنیات کے بنائے ہوئے منوی بروں نینی ہوائی جہازوں سے وربیے اٹرنے ہیں اورجال کوے وغيره بدندس اسيفسي بنات بدُون اورملني طاقت سيداً السفي جي-أب ان منوئ يرون من معدنيات كرمتاج بي اور بوائي جناز بناف میں نوُن بسینہ اک کرتے ہیں تب کہیں اُڑنے ہیں اور یہ بیہ ندسے خور ہوا فی جہانہ ہیں عرض آپ اگر اُٹھ کئے نو بیدندے بھی اُٹھ نے ہیں -یعی برواز کا جوفعل آپ نے کیا وہی پرندوں نے بی کیا ۔ آپ نے كيرابن كرنن بوشى كى بيدا دربدن كوكيرون سيد بيبايا ، توبر بريدند ورد بھی اپنی کمال اینے ہروں سے اپنے تن برن کوچیا اسے ۔ آپ کا لباس معنوعی ہے ،اس کا تدرت ہے ، ا پ دسنے سے لیے مکان بناتے ہیں -جانورهمی اینامجد ا ورگھونسلا بناستے ہیں -آپ اینا دن تن الاسش كرسن جگل میں جائے ہیں ۔ وہ می اپنی غذا تلاسٹ کرسنے کھیتوں اور حبگلوں یں گھوستے ہیں اور شام کو بیٹ محرکراسینے گھروں کر لوٹنے ہیں۔ آب بلاو زردہ كاتے ہيں ده گامس دان كاتے ہيں ۔ آپ كوشت بيكاكر كاتے ہى وه اس معيبت سے بترى بى، كې بى كھاليتے بى - آپ اگران كے گھاس داندسے نفرت كرستے بى توره أب كے زروه بلاؤسے نفرت كرستے بى -

طبعی علم انسان بید حرامی از بهر بین این در ایسانهیں ہے ن كرسكين - آپ سياست كے مدى ہوں گے نوشهد كى كمى اور بلخ ساشف آكر آسس د وسن صوصبّت کو باطل کر دسے گی ۔ آپ کپٹرا مننے ا ورجال بنانے کا فن کا د وسلے کریں گے تومکڑی سامنے اکربولے گی کہ برکام میں بھی کرسکتی ہوں۔ آپ نن طب کی مبارت کا وعوسے کریں گے نوبندرا میں کمٹیے کا کروٹری موٹیوں کی خاصیتیں کچئین می جانتا ہوں اور کیں زہر کا تریاق جانے ہوسئے ہوں ا نن پروانے کدی ہوں تو بہ ندے سلمنے اکرکہبی کے کہ ہم فن پرواندیں تم سے زیادہ ماہر ہیں۔ آپ انجنیری اور فن خاندساندی سے مدعی ہوں گے توبرچند بدنداوردرندے اب محمقابلمین اکرکسی گے کریے کام ہم سب جائتے ہیں - دہنے مہنے، لباس بینے ، علاج کہنے ، مکان بنا نے اور تنظیم وسیاست کاری کرسنے میں تمریک ہی توان فنون کی وجرسے توانسان ان جانوروں<u>۔۔۔ا</u>فضل نہیں ہوسکتا ۔

 کے دربیہ سعادت کے درجات طے کہ ناہے اور عنایت مُحدا و ندی کاستی تھم زلہے یعلم میں بھی غیرانسان میں نہیں بایا جاتا - ندملائکہ میں برعلم موجود ہے دنجنا سے اس علم سے آداستہ ہیں و نرجا وات واقعت ہے اور جاوات و نبایات توکیا واقعت ہوت و نبایات کی علم شرائع ہی صرف انسان کی و خصوصیت ہے ہوتے ؟ یہ علم خصوصیت ہے میں نہائے ہی صرف انسان کی و خصوصیت ہے ہے سے انسان کی وقعی تا وفضیلت دی ۔

علی مرویت کی موجود اور کی بر دوب کے دیام بغیر پیغیری کے نہیں کے مار میں کا موجود کی موجود کا است کے بالسے ہرگز معلوم نہیں ہوسیخی اور الشر مرکس و ناکس کو البین بالسے الدری بات نہیں بتالا یا سواس کے بلے اسس کے نوع انسانی کو خصوص فر مایا ۔ اور اس بیں بھی برگزیدہ ترطبقہ انبیا جلیم السلام کا تعاقوات اس نے انہیں اپنی مرضیات و نامرضیات سے آگاہ کیا اور بتلایا کہ میں فلاں چزرسے فوش ہوتا ہوں اُسے کرو اور فلاں چزرسے فافوش ہوتا ہوں اُسے مرو اور فلاں چزرسے نافوش ہوتا ہوں اُسے مرد اور نبلاں چزرسے فوش ہوتا ہوں اُسے کرو اور نبلاں چزرسے نافوش ہوتا ہوں اُسے مرد اور نبلاں چزرسے کا خصوص دکی اور بر برق ت نوع بشری سے ساتھ محضوص دکی اور بر برق ت نوع بشری سے ساتھ محضوص دکی اور نبرق ت نوع بشری سے ساتھ محضوص دکی اور نبرق ت نوع بشری سے ساتھ محضوص دکی اور نبرق ت نوع بشری سے ساتھ محضوص دکی اور نبرق ت نوع بشری سے ساتھ محضوص دکی اور نبرق ت نوع بشری سے ساتھ محضوص دکی در بیٹوت نوع بشری سے ساتھ محضوص دکی اور نبرق ت نوع بشری سے ساتھ محضوص دکی در بیٹوت نوع بشری سے ساتھ محضوص دکی در بیٹوت نوع بشری سے ساتھ محضوص دکھی در بیٹوت نوع بشری سے ساتھ محضوص دیگھی۔

ومگر مخلوقات بر انسان کی برتری الملاکه، جنات ، حیوانات انسان کی برتری الملاکه، جنات ، حیوانات انسان کو بخشا- با تی تین اقسام ملائکه، جنات اور حیوانات کو بینات کو بینات کو بینات کو بینات کوراس میرانات کو بینات کوراس میرانات کو بینات کوراس میرانات کوریالی کوریالی

سے واسطہستے ہموا۔سواس میں اصل انسان ہی رہا جب ہیں کوئی مخلوق اسس کی ہمسری تو بجائے فو و بے سرکت کا وعوسے میں بنیں کرسکتی اس سے واضح بڑواکملوم کمبعیہ، علوم وہمیہ، علوم خیالیہ، علوم عقلیہ وغیرہ انسان کی خصوصیت مناس بھی براور انواع کو بھی کمیسر ہیں کمبولکہ برتمام علوم انٹی اندرونی توی سے اُمجرتے بي اور دوقوى ما درادو مي كم وبيش سب لي ركھ كئے بي عقل ہويا خيال ومم ہو یا لمبیت برایک بیزیں ہے۔ اسلتے ان کے ذریعے جتفور می جاندار كوبندصے گااس سے فود اسس كے خود استى مرحنى نامرمنى اور ٹوا بہش وطلب كھلے گی مضاکی مرخی نامرخی ا ورخُداکی مطلوب کاموں سنے اس کاکوئی تعلق نئیں ۔ کیونکہ خداکی بسندنالیبنداس سے اندرسے آستے ہوئے علم سے ہمجہ بی اُسکتی ب اوروبی وی کاعلم سے بونبوت ورسالت سے در یعے ا تا سے اور یہ حرف انسان کو دیاگیا ہے۔ اس سے نمایاں ہوگیاکہ انسان کی *ت*صوصیت علوم طبيعة، علوم وبميه، علوم خياليه، علوم مشيطانيه منهي بلكه علوم البهيه بهي عِلوم نبؤت اورعلوم دسالت بي جوانسان كيسواكسي كوميسرنهب اس بيدانسان اگرسادی مخلوتات پربرتری ا ورفعنیلت کا دعوی کرسکتاً سیسے تووہ علوم موجب کے دربیرکرسکاہیے، مرکعلوم طبعیہ وعقلیہ ووہمیہ کے دربیرکہ بیعلی انسان كي سوا اورون كيمي ميشربي .

دوسر دانسان کی برتری اور فضلیت به دوسر دوسر دوسر دوسر می برتری اور فضلیت بی شابت به قرب به بلکه اس کی انسان سی ملرمی اس علم برب به کیونکه جب بیعلم بی انسان کی خصوصیت شهراکد بیعلم نه بهوتو انسان اور حیوان

یں کوئی فرق نہیں ، تواس کا عال یہ بحلاکہ انسان اس وقت تک انسان نہیں ہوسکا
جب تک کہ وہ اس علم سے ہم و ورنہ ہو کہ یہ نکت ہی جبری خصوصیت نیم ہوجائے جب
سے وہ چیز ، وہ چیز تی تو بھر وہ شئے وہ شئے ہی نہیں دہتی راگراپ ہیں یہ
خصوصیت باتی نہ دہ ہے تو آپ آپ نہیں دہ ہے۔ اگر خصوصیت انسان ، انسان ہی
ہوتو انسان انسان کہ لمائے گا۔ ورند انسان اور جیوان میں کوئی سنسہ ق مہیں
ہوتو انسان انسان کی خصوصیت یوعلم المبی ہے جس سے وہ مرمنیات الہی سمجہ
پیس جب انسان کی خصوصیت یوعلم المبی ہے جس سے وہ مرمنیات الہی سمجہ
پیس جب انسان کی خصوصیت یوعلم المبی ہے جس سے وہ مرمنیات الہی سمجہ
پیس جب انسان کی خصوصیت یوعلم المبی ہے جس سے وہ مرمنیات الہی سمجہ
پیس جب انسان کی خصوصیت یوعلم المبی ہے جس سے وہ مرمنیات الہی سمجہ
پیس جب انسان کی خصوصیت یون کی انسان ہوگا ور درایک کھا تا

بهرحال یہ بان صاف ہوٹی کہ در کھانا انسانیت ہے، در پینا ، در مکان بنانا انسانیت ہے، در پینا ، در مکان بنانا انسانیت ہے ۔ در سیاست و تنظیم ، اگرکوئی ما ہرفن کیاس منزل کی بلڈنگ میں بنائے تب ہی وہ اس کی وجہ سے حیوانیت سے نہیں نکل سکتا کہ بیکام بعنی مکان سازی اس کی ضعوصیّت ہے اور اگرمکان سازی ، پارچ بافی ، نظم کا ری ہیں عقل کوجی لیگا ویا جس سے یہ اسٹیاء مترین ہوگئیں توگو بنا ہر تو وہ جانوروں سے ممتاز اورافضل ہوگیا ۔ مگر حقیقت میں ان سے اور زیا وہ گھٹ گیا ۔ کیونک عقل جیسے پاک ہو ہر کو اس نے اپنے میں ان سے اور زیا وہ گھٹ گیا ۔ کیونک عقل جیسے پاک ہو ہر کو اس نے اپنے طبیعت کا خادم اور دخلام بنا دیا۔ اور سب جانتے ہیں کہ طبیعت بے شعور

ہوتی ہے اورعل مرچہ مشعور ہے۔ توایک بے عورکو باشعور کا حاکم بناکر گویا جاہل کو بادشاہ اورعالم کو غلام کرریا۔ برکہاں کی عقل ہے ؟ بلکہ برعتی ہے۔ جانوراکس ہے ہوتا جا دوگی ہے۔ اس بیے ابساکر کے انسان اُدنیا توکیا ہوتا جانوروں سے ہیں زیادہ نیچا اور کم دتبہ ہوگیا کہ جانور طبع جوانی کو استعمال کرتے ہوئے عقل کو اس کا غلام تو نہیں بناتے ۔ اب نواہ ان میں عقل بالکل نہ ہو یا ہوتو نہ ہونے سے برابہ ہو۔ یہ بات ابنی جگر میجے دہے گی کہ انہوں نے طبعیت جبی جاہل اور بیٹ عور حاکم کو اس کی جا بلانہ کا دروائیوں کو عقل پر حاکم اور غالب نہیں بنایا۔ اور یہ انسان طبعی کو کات کرتا ہے اور عقل سے انہیں اور خوانی حرکات کو انسانی بلکہ ملکی حرکات کا بدت کرنا چا ہت ہے تو جانوں سے انہیں جانور سے زیا دہ احتی خوا۔

نیزیہ نکتہ بھی پیش نظر کھنا چاہیے کطبی تقاصوں کو گواکر لینا کوئی کال کی بات نہیں۔ بلک طبعی تقاصوں کے خلاف کرنا کمال ہے۔ اگر کوئی کہے کہ میں بہت بڑا اوی ہوں کیونکہ ہیں کھانا کھا اتے ہیں بہ توطبی تقاصاہے۔ کون سے کمال کی بات ہے۔ جانور بھی کھانا کھا تے ہیں بہ توطبی تقاصاہے۔ اس میں نہ محنت ہے دہ مشقت اور نہ ہی اس سے انسان کی کوئی جوانم دی اور حفاکمتی ظاہر ہوتی ہے۔ ور نہ ساد سے جانور بھی فعلا را در با کمال ہوں گے۔ یا اگر کوئی کہے گا کہ ہیں بڑا فاصل آ دمی ہوں کیونکہ ہیں دات کو بٹر کرسوتا ہوں توہی کہا جائے گا کہ بی تو ایک غیراضیا دی اور طبی فعل ہے جانور بھی کہ لیتے ہیں تواس میں کمال کی بات کیا ہوئی ؟ طبعی تفاضوں کی مخالفت کال سے ایران ام ہے خلاف طبع کرنے کا اس میں انسان کی محنت، مخالف من کا کہ اس میں انسان کی محنت، مخالف اور محل و مرکے بو ہر زمایاں ہوتے ہیں۔ اس لیے اگر کسی کو منا جائے کہ وہ مہینوں کھانا نہیں کھا آء تولوگ اسے باکال بھو کرائس کے بیچے ہولیتے ہیں کہ واقع بین خلام بن کر طبعی تقاضوں کو پُوراکرلینا کمال ہے اس پر مجھے ایک واقع یا دایا۔

تجة الاسلام سيناالا ما حضرت انوتوى كابصير افروزوم

صفرت مولانا قائم صاحب نا نوتوگ بانی دارالعلوم دیوبنرجی کاملم وفعنل اور کال ظاہری وباطئ معروف سہدان کا نرماندا در بنیلت دیا ندیمرسونی کا نرما ندائد ایک ہیں۔ انہوں ایک ہہد دیا ندیمرسونی کا نرما ندائد ہیں۔ انہوں ایک ہہد دیری میں اسلام براعتراخات کئے،علما دینے دندان شکن جوابات دیئے ادر کہا کہ اگرجائت ہے تومیدان میں آکر بحث کرد۔ اس نے کہا کہ تم لوگ میرسے مقابلے کے نہیں، میں توحرف سمولئی کاسم " (مولوی قائم) سے بحث کرد دلگا۔ بنانچہ داری سے علما دیئے مفرت کو فط لکھا کہ ایسا واقعہ در بہیں ہے اب تشریب لائیں۔ باوجود کہ حضرت مولانا محد فاسم صاحب بیار سے مگر مذہب اسلام کی حفاظ ہن واشاعت کی فاطراب نے میں شاکردوں سے سامتھ داری تشریف میں کے مائے جن میں معرف کی فاطراب نے میں ما وہ بریش میں معرف کی ناطراب نے میں ما وہ بریش واشاعت کی فاطراب نے میں ما وہ بریش دارالعلوم داو بند، مولانا ایک جن میں معرف تریش الروائی مولانا میں ماروہ بریش ما دور بریش ما دیں بریش ما دور بریش ما دور بریش ما دور بریش ما دیں بریش ما دور بریش میں دور بریش میں دور بریش ما دور بریش ما دور بریش ما دیے بریش میں دور بریش میں دور بریش میں دور بریش ما دور بریش میں میں دور بریش میں میں دور بریش میں دور بریش میں دور بریش میں میں دور بریش میں دو

دیدبند کے مشہورا دیب شی نہال احدد غیرہ حفرت کے عدام خاص شرکیب خرکتے محفرت کے عدام خاص شرکیب خرکتے محفرت کے خدام خاص شرکیب خرکتے محفرت فرمایا کر ہائی رہے ۔ پُورے وہین حکیم مُشت تا احدما میں اور اُ وصفے وہین مشی منہال احد ہیں ، ان میں سے جب کوئی میرے وعظ میں سامنے بیٹھ ما تا ہے تومفا مین کی اُمد شروع ہوجا تی ہے کہ سیمنے والے موجود ہیں ۔

حفزت نانوتوگی رژگی پینچے توانہوں نے مُنشی نہال احد کو بنیڑت ویانند کے ماکس بعیجا تاکه وه بزارت جی سے مباحثر کی شمراک طبے کریں - جب منشی میا حب ، بندت می کا تیام گاه برشیع تومعلوم بنواکه بندت می کمان کی میز برمید بیک ہیں۔ کھانے سلے فارغ ہوکر بات چیت کریں سکے۔ استے میں پنڈت جی سکے ييے ايک بری آبی چوڑی برات (پتیل کی سینی) میں کھانا آیا فہیں غیر عولی مقدار پس پوریاں ،ملوا اوراسی مقدار پس ٹرکاری دغیرہ بتی ۔ گویا اکٹودکسک ا دمیوں کی شکم سیری کے بقد کھاناسینی میں دیجاگیا ہو بیٹائٹ جی کے لیے لایا گیا تھا ۔ کچھ مٰنٹ َبعدوہ پرات صاف ہو کر باہراً ئی جس ہیں ابک حبّہ بھی باتی نہ نفا منشی صاحب سمھے کہ ینڈن جی سمے ساتھ کھانے میں اورلوگ بھی ٹمریک ہوں گئے ۔کیونکہ ایک اُ دمی معلا اِ نناکہاں سے کھاسکتا ہے۔منشی صاحب کرے میں اندر کئے تو ابہوں نے دیچا کہ اکیلے نیڈرے ہی میٹھے ہوئے ہیں ۔ انہوں نے خیال کیا کہ شا پر وہ لوگ دومرسے دروازے سے نکل سکنے ہوں گے۔ مگرد بھاکہ اس محرے بیں کوئی اور دروازہ ہی نہیں - مجرانہوں نے خادم سے بُوچِا بھی کداس کھا نے میں کیا اور کوئی بھی پنڈت جی کاٹر کی معا ؟

اس نے کہاکہ بہیں حرف نپڈت جی ہی نے کھانا کھایا ہے بنٹی صاحب میران رہ گئے کہ یا اللہ ؛ ایک آدمی اور اتنا کھانا ؟ بہرمال پنڈت جی سے مباحث رہے متعلق گفتگو ہوئی اور ننٹی صاحب نے واپس آ کر معزست نانو توی سے ساری گفتگ نقل کر دی ۔

اسس سلسلهیں مُسنا نایہ ہے کہ کمنٹی جی حفزت کے پاس الگ ہوکرجب استے ہجولیوں میں بیٹھے توٹنٹی صاحب نے کہا کہ بھائی ایٹھے ایک بات کابڑا نکر ہوگیا۔ وہ برکد اگرمانل میں بنارت جیسے مناظرہ ہوا تویقین ہے کہ ہمارسے مصرت جیت جائیں مے کیونکہ محداللہ فق پر ہیں۔ میکن فیکر بیسے کہ اگر کھانے یں مناظرہ مجوا توکیا ہوگا جکیونکہ بنائت جی تو بندرہ سپر کھاسے بھی اوکا رنہیں لیں ك ا در بهارسة حفرت أدهى جياتى بى كماكر بيير دبي سكَّ توبات كيونكرين كى؟ بات بنسی کی تقی تمام احباب سن کرمنس پڑسے اور بات ختم ہوگئی ۔ لیکن شدہ شُده يه بات حفرت يك پيني ملئ - تونشى جى كوبلايا اوركماكداك بن في كياكها ضا؟ میشی جی گھبراستے ۔ فرمایا کہ بات کمیں سُن کیکا ہوں ۔ مگر میر بھی تہاری زبان سیوسنا چاہرا ہوں ، کیونکہ مجھے اس کا جواب دینا سے ایمنٹی جی سفے ڈرستے ڈرستے اینامنقولدو برایا - فرمایا - اس کے دوجواب بیں - اول الزامی جواب سے اور وہ برکدکیا مادی باتوں کے لیےمناظرہ کوئیں ہی دہ گیا ہوں۔ انزیم لوگ کس سیلے سائة أئے ہو ؟ كھلنے ميں بحث بوئى توتم مناظره كرليا . دُومراجواب تحقیقی ہے اوروہ بیکہ درخزت نے دراچیں بڑھی ہوکر فرمایا)تم استنے ون صحبت بیں دہے تمبارسے وَسن بیں یہ سوالی کیو کر بدا بُوا کہ اگر کھاسنے

یں مناظرہ ہُوا توکی ہوگا ؟ مناظرہ علم ہیں ہوتا ہے یا جہالت میں ؟ کھاناہیمیت کی علامت ہے اور ہیمیت جہالت کاشعبہ ہے توکیاتم مجھے جہالت اور ہیمیت میں مناظرہ کو انے کے لیے یہاں لائے ہو؟ اگراس ہیمیت میں مناظرہ ہوا تو ہم بہائم کو مقابلہ کے لیے بیش کریں گے۔ہم پنڈت جی کے مقابلہ میں بھینے کو بیش کریں گے، اونٹ کو پیش کریں گے اور بات بڑھی تو ہاتھی کو بیش کردینگے کہ کھا کا کتن کھا ہے ہو ؟

چرفرایا کھی کاشعبہ دنگانا تو تہادسے وہن میں کیوں یہ سوال نہ پیدا ہُواکہ نہ کھانا تو تہادسے وہن میں کیوں یہ سوال نہ پیدا ہُواکہ نہ کھانے ہی مناظرہ ہم اتو انسان بیش کیا جائے گا ہو دی علم ہے دائرہ کی ہم اس کے بلے تیا دہیں کہ اگر نہ کھانے ہی مناظرہ ہموا توہم ہمیں گے کہ کھانا کھانے ہیں مناظرہ ہموا توہم ہمیں گے کہ کھانا کھانے سے بعد ہمیں بھی اور پنڈت می کوبھی ایک فیطری میں بند کر دیا جائے اور چے مہینے سے بعد کھولا جائے اور چے مہینے سے بعد کھولا جائے ہوتر وتا ذہ نکلے سمجھئے وہی تی ہم ہوگا۔

معرت نا نوتونی کاعروج روحانی این برگون سے مناہد کم معرت نا نوتونی کاعروج روحانی این بزرگوں سے مناہد کم معرت نا نوتوئی نے دفات سے بندماہ بیٹیز فرایا کراب مجے بقاء جات کے لیے کھا تا بیتا ہوں۔ مقیقت بہت کر جب ذکر الٹردگ وسیف کے لیے کھا تا بیتا ہوں۔ مقیقت بہت کر جب ذکر الٹردگ وسیف بین سرایت کر حال اس کا انہیا ، کی

شان ہے کہ وہ اظہارعبدیت اوراُمت سے پیے نمونۂ عل چھوڑنے سے پیے کا سے میں انہائی تلبل مقدار میں اور وہ بھی سیے حدسادہ - بھیسے بجو وغیرہ اور وہ بھی ہے شار نما قوں سے ساعق - اسس سے واضح ہُوا کہ طبیعی تفاضوں کی مخالفت اور ان سے ترک کا نام کا ل ہے ہو جوانمردی ہے ۔ طبی تفاضو کی مخالفت کر لینے کا نام کال نہیں ۔ بدمحال تو ہرجانور بیں بھی ہے ۔ ب

ا بیسے ہی فنون لجبیعیہ بس بڑھ جانے اورترتی کرجا نے کا نام علم اور کمال نہیں کہ بطبعی علم بقدرب اطرحیوانا سے میں بھی ہیں علمی کمال برہے کہ النرتعاكے سے ابی كر لے علم حاصل كيا جائے جو طبيعت سے تعاضوں سے بالاترہے وہ علم وی ہے جرمرت بغیبروں کے وربعے ہی ماصل ہو سكاسيد دكنفس برخالات بكاكرانبي خوب صورت طريقول سي نما ان كردسين سے ملتا ہے وہ صورت علم كملائے كا تحقيقي علم نہيں -اورحبب بدعلماللي بى انسانى خومتيت سيفتو انسانيت سيمعنى بى علم ا ہلی کے حامل ہونے کے نکلے ۔ اسس لیے انسان نام جیسے کیٹرے پہنے گھرباکردسینے ا ورکھانا کھانے سے نہیں - ابیسے ہی ووکان ، دوا تھ اک ناک درخصوص صورت زیبا سے نہیں بلکہ سیرت زیبا سے ہیں جوعلم لدنی ا ورعلم البی سیے بنتی ہے ۔ انسان وہ ہے جس سیسے علم وحکرت کا پرشہ مہ بھُدے یا اس جہمہ سے سیراب ہو یا اس کیا مای ہو۔ الس بیے مدیث نبوی میں ارشا دفرمایا کہ :۔

" دنیا بھی ملعون جو کچھ ونیا میں ہے وہ بھی ملعون سوائے عالم کے یا متعلم کے یا انکے صامی اور ولدادہ کے " الدنياملعونية ملعوب مانيها الاعالم ومتعسلم اوماوالالام

ا دروہ علم جوعالم بامتعلم سیکھتا سکھا تا ہوگتا ب دُسنّت کا علم ہے۔ جیسا کہ حدمیث میں آباہے :۔

انّماالعبلمايية معكمة اوستّدة تائمية اوفرييشة عادلية ر

لا بلاشبرعلم یا محکم آیت (قرآن) ہے یاسنت قائمہ ہے یا فریفہ عادلہ (بیوکا ب وسنّت کے مثابہ ہو بینی قیاس مجہّد)۔

ا در به علم عرف انبیا وسے حاصل ہوتا ہے نه که عقل وطبع یا دہم وخیال سے دمگر به علم أتا ہے ۔

علم میون کے لیے مرورت جدو جہد اور ریا منت کو نے سے کیونکہ بیعام علوم طبیعہ وحقلیہ کی طرح طبی نہیں ہے اس لیے سب علوم سے افضل ہے کیونکہ بیعام علوم طبیعہ وحقلیہ کی طرح طبی نہیں ہے اس لیے سب علوم سے افضل ہے کیونکہ امور طبیعہ کا انسان سے سرز دہونا عجیب نہیں ہے کہ اس میں ایک چزینہ ہواور وہ آجا ہے ۔ چنا نجہ مدیث میں سہے کہ انخفرت صلعم سے محالبہ سے موال فرمایا « اُتھے ماعجب ایسانا ؟ دبتاؤکہ ایان عبد کو کو گور کا ہے ؟) صحائی نے جواب دیا کہ ملائکہ کا ایان مذلا میں۔ حضور صلے الشرعلیہ کو سے فرمایا کہ ملائکہ کو کیا ہمواج وہ وہ ایان مذلا میں۔ مروقت تو وہ تجلی ہے دبائی کا مشاہدہ کرستے ہیں۔ جنت دور نے اُن کے ہروقت تو وہ تجلی ہے دبائی کا مشاہدہ کرستے ہیں۔ جنت دور نے اُن کے

ساسے ہے۔ وہ جی ایان نہ لائیں گے تو اور کون لائے گا ؟ چرمی البہ نے عرض کیا کہ انبیاء عرض کیا کہ انبیاء عرض کیا کہ انبیاء علیہ مالسلام ایان نہ لائیں گے توکیا کریں گئے ؟ دات دن تو ان پر ملائک اُنہ اُرت اُن کی اُن کی آئی ہے۔ جلال جمال فداوندی اُن کی آئیکوں کے ساسنے ہیں۔ اللہ کی وی اُن پر آئی ہے مجلال جمال فداوندی اُن کی آئیکوں کے ساسنے ہوتا ہے۔ گاہر ہوتے ہیں۔ وہ جی ایان نہ لائیں گے توکیا کریں گے ؟

تدپیر صحابہ نے عرض کیا کہ یار سول اللہ بھیرسب سے زیادہ عجیب ایمان ہمارا ہوگا ، صفور صلعم نے فرمایا تہیں کیا ہگوا جو تم ایمان مذلا کو ۔ پیغیم تمہارے سامنے سے ، معجزات تم بچشم خود دیکھتے ہو ۔ وہی تمہاری انھوں کے سامنے اتر تی ہے ۔ تم بھی ایمان مذلا و سے تو اور کون لاسے گا ؟

توجرمحالب نے من کیا کہ اللہ ورسولہ اعلم (خدائے تعالیٰ اوراس کے درسول ہی بہتر جلنے ہیں کہ عجیب ایمان کو لوگوں کا ہدے ہت صفور صلعم نے ادشا و فرایا کہ ایمان عجیب ان لوگوں کا ہدے ہدائیں گے۔ ندیغمبر ان کے سلمنے ہوں گئی گے۔ ندیغمبر ان کے سلمنے ہوں گے ندم عجز است اُن کے مشاہدہ میں آئیں گے اوراو پر ان کے سٹاہدہ میں آئیں گے اوراو پر المان کے سٹاہدہ میں آئیں گے اوراو پر المان کا ایمان عجیب ہوگا۔ اسس سے لائیں گے اوراس پر جمیں گے تو اُن کا ایمان عجیب ہوگا۔ اسس سے دامن ہوتا ہے کہ اگر کوئی چنر موانع کی کشرت اور دکاوٹوں کے ہجوم میں صاصل کی جاتی ہے تو وہی ندیا دہ عجیب ہوتی ہے۔ وریز اگر کسی چنر کے صاصل کی جاتی ہے۔ وریز اگر کسی چنر ہے اوراد وری ندیا وری کا ماصل کرایا جانا

رباده عجیب نہیں ہوتا اسی بنا پر کہاگیا ہے کہ ملائکہ اگر عبادت ہیں معروف
ہیں تو یہ کوئی عجیب بات نہیں ہے کیونکہ تجابات الہید توہمہ وقت ساسنے
ہیں اور رکا وہیں بالکل نہیں ۔ نہ ان کے بیچھے کھانے پینے کا حبگوا ، نہ
بیوی بچوں کا جمگوا ، نہ بیوی بچوں کا دھندا ، نہ شہوت وغضب کا ققہ۔
توعبادت ان کے حق میں امر طبعی ہے اور طبیعت کے تقاضوں کو لچرا
کر لینا کوئی چرت ناک بات نہیں ۔ بلکہ اس سے دک جانا چرت ناک اور عجیب
ہید ۔ سپ جیسے انسان سے تی بیں کھانا پینا سونا جاگنا عجیب نہیں ۔ کیونکہ
طبیعت کا تقاضا ہے ا بیسے ہی عبادت کرنا فرسٹ توں کے تی میں طبعی بات
ہید بی کو بالانا عجیب نہیں ۔ عبادت کرنا فرسٹ توں کے تی میں طبعی بات
ہید بی کہ دری اپنی ساری نفسانی خواہشات اور طبعی تقاضوں کو پامال کر کے اور
بالفاظ دیگرا بین ساری نفسانی خواہشات اور طبعی تقاضوں کو پامال کر کے اور

انسان کی عباوت فرسلوں کی عباوت اسے فرشت اسل ہے۔

انسان کی عباوت سے زیادہ عمیب بلکہ انسل ہے۔ کیونکہ وہنس کشی پرمبنی ہے مذکر نسس کے معاوت سے زیادہ عمیب بلکہ انسل ہے۔ کیونکہ وہنس کشی کے موقت گرم لحات ہیں سے اسلامی مولی میں بانی سے وضو کر کے اور اُوپر سے ابنا گھر چوڑ کر خدا کے گھر کی طرف دولا تا ہے اور سحبوں یس لگتا ہے۔ نفس اُسے آمادہ کرتا ہے کہ مزم مزم بستر سے مذاکہ تھے۔

بائد بیر کو وضو کے بانی سے ٹھنڈ ا نہ کر ہے، سمرد ہواؤں میں شکوتا ہموا

مبحدگ طرف نہ جا سئے۔

مگروه ان سادی لمبی خوابه شاست پر لاست مادکر میمن اینے مالک کی دضاء

کے لیے جاتا ہے اور سجد میں بہنچ کرخوا و ندکریم سے حکم کی تعمیل ول وجان سے

کرتا ہے۔ تو بہن الفت نفس طلا تکہ میں کہاں ؟ اور پنفس کئی اور جہا دِ نفس طلا تکہ کو کہاں میشر؟ کہ وہاں ندنفس امارہ ہے دن ہوائے نفس ہے کہاس کا مقابلہ کی توجین نہیں ہے۔ العیاد جاللہ ۔ فرہ السّر کے مقدس بند ہیں طلائکہ کی توجین نہیں ہے۔ العیاد جاللہ ۔ فرہ السّر کے مقدس بند ہیں جب دہ السّر اور میکن نہیں ۔

بل عب دمکر موجہ و معصیت کا صرور ممکن نہیں ۔

لایعصومت الله ما اصرهده ویفعلون مایو مسروت ان کی توان کفرید اوران پر ایمان لانا واحب سے۔ بر عرف بیان مال ہے کہان کی عبادت بلامزاحمت نفس سے ۔

طبیعت کو مارکر علم حاصل کرتا ہے جوعب ہی ہے اور کال می کال اسس لیے ہے کہ عابدہ سے اسے ماصل کیا ،جس سے اس کے اندرونی توی کی قوت اور کارگزاری نمایاں ہوتی ہے ادرعجیب اس لیے سہے کہ وہ انسان جوایک گندسے قطرے سے بنایا گیا ہے۔ اور جادلابیقل ماوہ رنطف سے تیا رہوا . دنور سے بنان نارسے مبلہ پامال خاک سے میں میں شعور کانشان مہیں اور بھراسا باشعور الکاکه دئیا معر پر فوقیت لے گیا۔ نوری طائك بير فائق بهُوا اور نارى جنّان يرغالب أكبامعن علم كر كالست-ا توعلم کا ان گندیے انسان کی کائنات بازی بے حانیہ صموں میں أنارلبنا كمال منہيں ہے تواور كباسيد ؟ اوراس عجيب وغربيب کھال سے اگروہ ساری کائنات سے بازی ہے جاستے نواکس تامل کی کیا وجرم وسکتی ہے ؟

ای و دبہ و میں ہے ؟

ان کے اندرون سے ہے اور اندرون سے دہتا سہے اور ان کاعلم ان کے اندرون سے دہتا ہے۔ اسس یے اور اندرون سے دہتا ہے۔ اسس یے بھیل بہی سکتا جتنا ہے اُتنا ہی دہتے گالیکن انسان مجا ہدہ سے علم حاصل کرتا ہے وہ باہر سے حاصل کرتا ہے اور اسے علم حاصل کرنے کے لیے مشقت ومجا ہدہ کے اندر شہیں ہے وہ باہر سے ماعل کرنے کے لیے مشقت ومجا ہدہ کے ماعظ کرنے ہی داستے تھیل علم کے لیے مشقت ومجا ہدہ کے ماعظ کرنے ہی داستے تھیل علم کے لیے طے کرنے دی ہی اور کتے ہی اور کتے ہی اور کتے ہی اور اسے اور علی مقال میں منزلوں سے گزر کر وہ علم کے میے تھیل درجات ومرا تب اور علی مقال ا

کی بہنچا ہے۔ اس لیے اس کا علم پھیلتا ہے اس میں تدبر و تفکرت مل ہوتا ہے۔

ہوتا ہے۔ جب سے من بھر علم دس من ہو کر نمایاں ہوتا ہے۔

پس طائکہ کا علم محدود قسم کا علم ہے جس میں پھیلا کہ نہیں اورانسان کا علم تدبر و تفقہ لیے ہوئے ہوتا ہے یعی فرستہ کو اگر چار مسئلے معلوم ہیں تووہ چار سے چار ہی رہیں گے۔

اور انسان کو چار مسئلے معلوم ہوجا ئیں تووہ تدبر و اجتہاد کے دریعہ ان چار ہیں دس بیس اور مسائل ملاکر نئے نئے علوم نکال لیت ہے۔

اس لیے ملائکہ نے بھا بلہ آدم صفائی سے نووا تشداد کر لیا تھا:۔

اس لیے ملائکہ نے بھا بلہ آدم صفائی سے نووا تشداد کر لیا تھا:۔

اس جانگ لاعلم لنا الا ما علم تنا۔

اور انسان کے استنباط اور اجتہاد کو اسس کے خوائے مرا باکہ: ۔
" اور حبب ان لوگوں کوکسی امری خبر بہتی ہے خواہ اس ہو یا خوت تواس کو مشہود کر دیتے ہیں اور اگریہ لوگ سمجھتے ہیں ان کے توالے پر دیکھتے تو اسسی کو وہ معزات تو پہجان تو ہے اس کی حقیق کر لاکھیتے ہو ان ہیں سیسے اس کی تحقیق کر لاکھیتے ہیں "

واداجاءهمامين الامن ادالغوف اذاعوابه ولوددولا الم الرسول والى اولى الاسرمنهمالعلمه المذيب يستنبطونه علی لائن میں انسان کی برتری ملائد پر ایک توکمیت علم کے لحاظ سے ہے کہ اسے تمام اسماء کی تعلیم ملی ۔ دعلّ۔ ادم الاسداء کملھا

بوملائکہ کو بہیں ملی اور دوسرے کیفیت علم کے لحاظ سے ہے کہ ملائکہ اپنی معلومات ہیں تفقہ واجہا دسے کوئی اصافہ بہیں کرسکتے اور انسان کرنا ہے۔ دہیں الندینے انسان کوسب سے زیادہ علم بھی دیا اور اسس ہیں زیادت علم کی صلاحیتیں بھی کہ کہ دیں۔

علمی ترقی صرف انساقی خاصه بسے انسان ہی کی مصوصیت

ابن ہوتی ہے ہو دُوسری مخلوقات ہیں نہیں اور ظاہرہے کہ کما اِن علم مناہیں اور ظاہرہے کہ کما اِن علم مناہیں کہ شان ہے کہ کہ اوشاہ کا کام مزدوری کرنا نہیں بلکہ اپنی ہی ملکت کاعلم رکھنا ہے تاکہ احکام دسے اسے اس لیے حب انسان کو سب سے زیادہ علم دیا گیا تو قدر کی طور پر نیاست و خلافت خلافذری مجی اسی کا کام ہوسکتا مختاجو اسے بل گیا اور اسس کا گناست کا سادا انسظام اس سے سپردکر دیا گیا کہ وہ نائب الہٰی بن کر اس کی کا گناست پر حکم میلائے کے رکائنات سے کام لیے اور اس میں حب منٹ دتھر نات سے کام لیے اور اس میں حب منٹ دتھر نات سے کام لیے اور اس میں حب منٹ دتھر نات سے الگ کام لیے ہے ، جمادات سے الگ کام لیے ہے ، جمادات سے ہوڈ توٹر بیں ۔ وہ اسس مادی کا گنات سے جوڈ توٹر بیں ۔ وہ اسس مادی کا گنات سے جوڈ توٹر

کرسے نگائی ایجادات کرتا ہے اوراکس طرح اپنی علم کی وسعن دیتا رہتا ہے ، سب سے بہلاعلم یہ ہے کشی کا نام معلوم ہو کیونکہ علم ہیں سے نئی نئی باتیں نکا لنا اور ورح علی وصنعت ہیں نئی نئی ایجا دات کرنا نہ فر شتوں سے بی پٹرا نہ خن وحیوال سے ، توتی تعالیٰے کی از کی عنابیت اسی پرمتو تجہ ہوئی۔ اوراسی کو اکس نے اپنی توجہ وعنا بہت سے تدریجی طور برعلم سکھلایا ۔ چنا پنچ علم کا بالکل ابتدائی مرتبہ شئی کا نام معلوم ہونا ہے۔ اگر نام ہی معلوم نہ ہوتو اس کی طرف توجہ ہو ہی ہوتو اس کی طرف توجہ ہو ہی کہ مہرس سے پہلے شاگر دھزت آدم علیالسلام مہرس سے پہلے شاگر دھزت آدم علیالسلام کو اشیاء کے نام سکھلائے نے اپنے سب سے پہلے شاگر دھزت آدم علیالسلام کو اشیاء کے نام سکھلائے نے اپنے سب سے پہلے شاگر دھزت آدم علیالسلام کو اشیاء کے نام سکھلائے نے اپنے سب سے پہلے شاگر دھزت آدم علیالسلام کو اشیاء کے نام سکھلائے نے اپنے سب سے پہلے شاگر دھزت آدم علیالسلام کو اشیاء کے نام سکھلائے نے اپنے سب سے پہلے شاگر دھزت آدم علیالسلام کو اشیاء کے نام سکھلائے نے اپنے سب سے پہلے شاگر دھزت آدم علیالسلام کو اشیاء کے نام سکھلائے نے اپنے سب سے پہلے شاگر دھزت آدم علیالہ سلام کو اشیاء کے نام سکھلائے نے اپنے سب سے پہلے شاگر دھزت آدم علیالہ سلام کو اسے نام سکھلائے نے اپنے سب سے پہلے شاگر دھزت آدم علیالہ سلام کو اسے نام سکھلائے کے نام سکھلائے کو اسے نام سکھلائے کا معلوں کو اسے نام سکھلائے کو اسے نام سکھلائے کی مورث تو اسے نام سکھلائے کی مورث تو اسے نام سکھلائے کو اسے نام سکھلائے کے نام سکھلائے کو اسے نام سکھلائے کے نام سکھلائے کو اسے نام سکھلائے کی سکھلائے کے نام سکھلائے کو اسے نام سکھلائے کو اسے نام سکھلائے کو سکھلے کے نام سکھلائے کو اسے نام سکھلائے کو اسے نام سکھلائے کے نام سکھلے کے نام سکھلائے کی نام سکھلے کے نام سکھلے کی تو اسے نائے کی سکھلے کے نام سکھلے کے نام سکھلے کی تو اسے نام سکھلے کی تام سکھلے کی تام سکھلے کی تام سکھلے کے نام سکھلے کی تام سکھلے کے نام سکھلے کی تام سکھلے کے نام سکھلے کے نام سکھلے کی تام سکھلے کے نا

قرنہا قرن گزر سنے ا ورعلی مشق کرسنے سے بعد انسان ہمہ گیرعلم سے بیے مستعد ہوگیا ۔

مرعكم اورخلافت كيحمل إنتم الأنبيا صي المرطيسة کوبناکر بھیجاجنبوں نے مقائق الهیہ کی تعلیم دی ا در دین کو کامل کرتے ہوستے اکسی سے ہر ہرمکم کی علّت اور مقعد برمطلع فرمایا حس سے انسان سنے حقیقت ِعلم کا مراغ کا یا اور وہ قرآن حکیم سکے حامع علم سسے روشن ضم بر بناربس وہ خلافت ہوا دم علیہ السّلام کے دور ہیں اپنی ابتدائی منزل ہیں آ تقی- نبی کریم صلے السُّرعلیہ وسُلمّے مورکیں وہ اسینے انتہائی مقام ہر پہنچ كُنى -كيورنكراس كامنيع علم عقاعلم ابتدار مين علم الاسماء كابتدائى دوري تقا تواكس يرموتومت فلانت بخي ابتدائي دورليس رسى اوروسى علم حبب ترتی کرسے مدکمال میہ پہنچ گیا کہ انسس سے بعدکسی نبی ہی سے آسنے کی گنجائش درہی ۔ بوکوئی نیاعلم اورنی تمریبیت سے کراُستے توخلانست بی مدکمال برپینچ گئی رمپنامپر خلافست ظاہری تومقاکق کمائزان کی تسخیر ہے جس کے دربعہ مناصر ادبعہ کے عبائبات نمایاں ہوں اور خلافت بالمنی حقائق اللیرکی تحصیل سیے جس سے ذریعے روحانیا سنت سے عجائبات نایاں ہوتے ہیں ۔سو ظاہرسے کہ دور ہمحدی میں یہ دونوں ہی خلافتیں مدکمال کو پہنچ گئیں - ایک سے ایک محیرالعقول مادی ایجادا انتہا کو پہنچ رہی ہیں جوعفل نعس سے کمال کی دلیل ہے اور ایک ایک

جرت ناک طبی و رومانی اجتها دات انتها کو پہنچے بونقہ نفس سے کمال کی دلیل ہے۔ غرض تعقل اور تفقہ یا عقل نغسانی اور نقہ روحانی دونوں حدیمال کو پہنچ گئے جمع کی کا بھری کا ہم کا درجم بلادوں سے ما ندر ہے جس سے لیے دہا ہے د پائیداری کے سامن کا درجم بلادوں سے ما ندر ہے جس سے لیے دہا ہے د پائیداری اس لیے اصل خلافت و ہی علی خلافت کہی جائے گئے جس سے انسان کا کا ما احتیا زساری کا گناست پر نمایاں ہوگا۔ تا ہم یہ دو نوں خلافتیں انسان ہی کو احتیا ہم کا بہ مقام دی گئیس ملاء کا بہ مقام اورکسی کو نہیں ملاء

بان ؛ یه علم انسان ہی بین کیوں ترتی کرسکتا مقا اور کیوں وہ بہائم یا جنات یا طائکہ میں ترتی پذیر نہیں ہوسکتا مقا کہ وہ بھی دونوں قسم کی خلافتوں کے ستحق ہو جائے۔ یا صنعت وعل کی ۔ بغیر تصادم اور پھراؤ کے نہیں ہوتی ۔ بلکہ ترتی نام ہی کم کمراؤ اور تصادم کا ہے۔ اس کے بغیر علم اور تدریت سے مخفی را نہ اسکا را نہیں ہوسکتے ۔

مادى ترقى كى صلى تقيقت تصام كمكرا وكانتيج مع الكردك يدايك كرفالى ماده بن ترتى نبي بوقى جب ككراس اس اسس سي عالف س

ترکیب دسے کڑکمرا یا نہ حاستے ۔

شلامض آگ میں کوئی ترتی نہیں ہے عب طرح بزاروں سال بہلے وہ جنتی اور بھڑ کتی تھی ۔اسی انداز ہر آج بھی جاتی اور بھڑ گئی ہے۔ بہنہیں ہے کہ براد دسس بزاد برس سے بعداس کی لیٹ اور رنگ نے ترقی کرسے کوئی نئی صورت یا مترت ئپدا کرلی ہو۔ اس سے کسی ا نداز ہیں نہ اضا صبہ ب د ترتی اسی طرح محف بانی میں کوئی ترتی بنیں سمندر کئی بزارسال يسل حس طرت مطاعتیں مادکر انجیل کودکرتا مقااسی طرح آج بی کر ریا ہے۔ ندائس كيتون سنے كوئى مدّت بيداكى ندمز ومدرسف ورى تون ان بھی ہے ہو دست ہزارسال پہلے تنا نیزسمندرمی وہیں کا وہی ہے۔ جهال يبلے مقا كوئى درخ تبديل بنين كيا - مذاكس كا دُرخ بدلا مذبى دصارا تبديل بحوار اسى طرح بمواجيے بيلے جل رہى تنی اب بھی اسی انداز سے جل رہی ہے ۔ زمین جیسے پہلے ایک تورہ فاک مقی ، اب می ہے ۔ یہ انسس میں کوئی میرت ہے یہ ندرت سہے ، یہ ترقی اور مذارتفاء سيے ر

لبکن اگران میں سے کسی ایک کو ودس سے سے بلاکر کمرا دو تو واہی ترتی شروع ہوجائے گی۔ شلا پانی کو ایک برتن میں بھر کر اور بہج میں ایک پردہ دسے کر دوسری جانب آگ دہ کا دیں کہ جس سے آگ پانی پر حملہ در مہوا ور پانی آگ پریعنی وہ اسے مخترا کر دینا چاہیے اور یہ اُسے گرما دینا چاہیے تو اِن دونوں سے ٹکراؤسے ایک ہیسری چنر پیدا ہوجائے گی جے بھاب یا ہتم کہتے ہیں اور اسسے کیس اور ثینیں جلنے لگیں گی اور تدنی ترق شمروع ہوجائے گی ۔

اگراگ کوپانی سے کگرند دی جاتی توجعن اگ یا معن پانی سے کوئی المجن یامشین دخ چائی کے دی جاتی دو عنعروں کے تصادم اور ٹکراؤ کا نیتجہ ہے ہو تنہا تنہا ایک ایک عندرسے کبی پئیلا نہیں ہوسکت مقا۔ اسی طرح اگر ہموا کو اگر سے کراگ سے ٹکرا دیا جلسنے اور فعا میں مثل آفاب کی گری سے برسنے والی اگ ہموا کے جبکولوں سے متعادم ہموتی ہے توشہ ہب ٹا تب اور گریسے والے دعد و برق بئیل ہوستے ہیں جن سسے فعنا مہیں عجائبات نمایاں بہوستے ہے وارث دونیا ہوستے ہیں جو محف آگ یا محق نموا سے نمایاں تنہیں ہوسکتے متے ۔

اسی طرح مثلاً مٹی اور پانی کو ملا دیا جائے کہ مٹی تو پانی سے سیلان اور رہ مثلاً مٹی اور پانی کو ملا دیا جائے کہ مٹی تو پانی سے سیلان اور رہ متا کو مثا دینا چاہیے اور پانی مٹی سے جاؤکو اور انجاد کو مٹا دینا چاہیے تو ان دونوں کی گرسے گا الراس سے انیٹی بننے لگیں گی تمن سے مکانات کی تعمیم کن ہوگی اور نئے سنے گوزائس گادسے سے برتن بننے لگیں گے جن سے نمدن کی ترقی ہوگی اور نئے سنے ڈریزائن کے ظردت ومکان اور سامان سے تیاد ہوجائیں گے ۔ اگر تنہا مٹی اور پانی اپنی ابنی جگہ پڑے سے رہیں تو یہ ترقی مبی دونیا مذہو۔ اس سے واضح ہمتوا کہ ترقی نمی مذہ ہو۔ اس سے واضح ہمتوا کہ ترقی نمی مذہ ہو۔ اس سے واضح ہمتوا کہ ترقی نمی مذہ ہو۔ اس سے واضح ہمتوا کہ ترقی نی اس سے واضح ہمتوا کہ ترقی نمی دونی اور کی بیٹون کی ترقی کی میں دونی اور کی بیٹون کی دونی اور کی بیٹون کی دونی دو میں اور نے دو بیہ اوان مثلاً فرکشتی و

مبرگری کے ماہر ہوں۔ لیک مجھی زور آزمائی ندکریں ادر کمجھی باہم گشتی مذلا یہ آؤ اُن کے فن اور دا ڈیج میں کوئی اضافہ نہ ہوگا۔ لیکن اگر ان دونوں بہلوانوں کو باہم کیم ادیا جائے اور وہ کشتی لڑ پڑیں توہر ایک کوششش کر سے گا کہ دہ دو مرسے کے دا ڈکی کا طے کر سے تاکہ مغلوب نہ ہو توہر وقت نئے سے نیا دا و اسپنے فنی توا عد سے توت ایجاد کر سے گا اور اکس طرح فن کے مخفی گوشے کھل کمرفن ترقی کر سے گا اور دُنیا کے سامنے نئے سئے داؤیج گھلتے دہیں گے۔ اگر پہلوانوں کا بہ تصادم اور ٹکراؤ نہ ہوتا توفن سبہ گری کے داز دنگی باستے ۔

علم وجہل اور حق و باطل کے تعالیم کی حکمت التن ہی بڑا علم دکھت ہوا کہ سے دکھت ہوا سے بڑا علم سے دکھت ہوا کہ لیکن اگر اس عالم سے کسی جاہل کو لڑا دوجو اس براعتراضات اور سوالات کی بوجیار کر دے تواس کے علم میں سے نئے نئے گوشے جوابوں کی برولت پئیدا ہو جائیں ہے جن سے اس سے علم میں زیادتی ہوگی جو بغیراس علم و جہل کی کمر کے جی مزیدا ہوتی ۔

اسسام تی ہے اس کاعلم اور تا نون سچا ہے لیکن اگراُس کے مقابلہ پرکفرنہ ہو اور وہ اس سے ٹکر دلیتا ہوتو اسلام کی تو توں کے مغنی گرستے اور اسس کی حقائق سے سربستہ دانہ جو اس بیں پنہاں ہیں ہمدی دکھل سکتے اور منہی اس کی تورّیت نمایاں ہوسکتی ۔ اس سے ہے

حی تعاسے نے اسلام کے مقابلہ پر کفراخلاص سے مقابلہ پر نغاق ۔ سیج سے مقابلے پر جموٹ ۔ علم سے مقابلہ پر جہل ۔ دیانت سے مقابلے پر خیانت ۔ ملاکہ سے مقابلہ پر سنے المین ، انبیاء سے مقابلے پر وجال دکھ دیئے کہ یہ اضدا واں اصول سے کراتی رہیں اوراس طرح ان کی پاکنرہ تو تیں اسس ٹکملؤ سے نمایاں ہوکران کی صدافت کھولتی رہیں ۔

قوموں کے مفاموں میں درس عبرت اسی طرح وہ تو میں کتی جاہ و اسی طرح دہ تو میں کتی جاہ و اسی کیوں اسی کیوں اسی کیوں

د ہوں لیکن اگردو مری توموں سے اُن کی گھر ند ہو تو ان سے مخفی جو ہر جو مقابلہ ہی کے وقت کھل سکتے ہیں کہی ندگھیں۔ اس بے جب دو تو ہیں الرق ہیں توغالب ومغلوب کے ملنے سے سنئے سنئے نظریا سن اور سنئے سنئے انگشا فات ہوتے ہیں تاکہ دُنیا کی وہ ترقیات جوعقبل السانی اور علم دوما فی سے وابستہ ہیں اپنے اسپنے وقت پر ال نصادموں سے نمایاں ہوتی رہیں اور ہر توم سے دماغی اور قلبی جو ہر کھل کر وہ اگلی اسلوں کے بیے مزید ترقیات کا در سس عبرت بنیں۔ ورن ہر توم ماڈا کد دختہر سے ہوئے پانی کی طرح سٹر کر اسپنے جو ہروں کو دن کھو دے۔ اور عالم میں اس سے نکری سے سستی کا ہی اور تن آسانی پیدا اور اقوام میں اس سے نکری سے سستی کا ہی اور تن آسانی پیدا ہوجا ہے۔ اور عالم میں فساد نمایاں ہوجا ہے۔ ،

اس بیے اقوام کو کھرا کر ایک دومرے سے بیے ٹازیان عبرت بنا ویا جاتا ہے تا کر سے تکری سے اپنی مکفی بوہروں کوضائع مذکر نے پائیں - اس یعے قرآن مکیم سنے اقوام کے نصادم کو خدا کے نعنل وکرم سے تعبیر کیا ہے مار کے نعنل وکرم سے تعبیر کیا ہات سے سرلیستہ دانہ ہی واشگات ہو سکتے ہیں - مدا توام میں بیداری اور مستعدی ہی پیدا ہو تکی ہیں جو تدریت سنے اس بی ودیعیت فرما دکھی تھی - فرما یا :-

اوراگریہ بات نہ ہوتی کہ الدیسے کو کی ک کوجھوں کے ذرئعہست دفع کرتے دہا کرتے ہیں توہمزد بین (قام تر) ضا دسسے بگر ہوجاتی لیکن الدّرتمالی بڑسے دنغل واسسے ولولا دفيع الله النساس بعضهد ببعض لفسدت الادمش ولحصن الله دونفيل علم العالمسين

شیک اس طرح محبوکرانسان سے سواکائنات کی تین باشعورکائنات
ایک ایک بچرمری حامل ہیں ۔ حبوانات میں صرف بہیمیت ہے۔ جنات
یں صرف سیطنت ہے اور ملائکر میں صرف دبانیت ہے۔ اسی لیے ان
میں سے میں مجی ترتی منہیں ۔ کوئی محف آگ کی مانند ہے جیسے بتنات
کوئی محض ہواکی مانند ہے جیسے طائکہ ۔ کوئی محف پانی یامٹی سے مانند

سون جنّات پی کوئی ادتھا ئی شان ہے۔ کسی جن نے مذائے تک کوئی ایجا دکی جسسے دُنیا میں سجاوٹ بیدا ہوجاتی دکسی فرسشتہ نے اُن کی کوئی اجتہا دکیا کہ نیاط بقہ اورنئی شریعت پئیدا ہوجاتی ' دکسی جانور سنے اُن کی کوئی نیا داست نیکا لاجس سے دنیا کوکوئی دہنا تی ملتی۔

جنّات دسشیاطین جی طرح ہزادوں برسی بہلے حیاد وفریب اور فساد انگیزی
کرتے ہے اسی نوعیت کا آج بھی کرستے ہیں۔ بہائم کھانا، بینا، پرنا اور
نسل بڑھانا جیسے پہلے کرستے بحقے وہی آج بھی کرستے ہیں۔ بز بیل سے
گفاسس کھانے کا اور مز نرو ماوہ کے طلنے کا کوئی جدر پرط لیقہ نسکل ۔ مذفر شوں
گفاسس کھانے کا اور مز نرو ماوہ کے طلنے کا کوئی جدر پرط لیقہ نسکل ۔ مذفر شوں
گفاس کھانے کا کوئی نیا داستہ نسکل ۔ مذشہ یا طین کے مکرو فریب میں کوئی جدت
پیدا ہوئی بلکہ ہزادوں سال پہلے ان انواع سے چولم بی افعال سے وہی کے
وہی اُن جی ہیں ۔ ان ہیں کوئی ترتی بہیں ہو کہ یہ سب نوعیس اپنے اندراک ہی ایک مادہ دکھی ہیں اور ان سے اندرون میں تصادم کی کوئی صورت ہمیں ہو
ایک مادہ دکھی ہیں اور ان سے اندرون میں تصادم کی کوئی صورت ہمیں ہو
ترتی کی بنہ مادھی ۔

انسان میں ملکیت میمیت تشییطنت میپوں میں الد تنا سے یہ ساری قوتیں جی فرادیں اس میں ملکیت می ہے ہے ہمیت می ہے اور شیطنت می میت تھی ہے اور شیطنت می سے تولازی مخاکہ یہ متعناد قوتیں باہم کمرائیں اور اس گمراؤ سے سنئے افعال کا ظہور ہوجوم ن ایک قوت سے نہیں ہوسک مخا ۔ مثلا بہیمیت کا کمانا پینا اور نسل بڑ معانا مخار لیکن جب اس سے ساتھ ملکیت کمراجاتی ہے اور اکس سے جائز و نا جائز کی سینکڑوں صورتیں پُدا ہوتی ہی کہ اجا تا ہے اور اکس سے جائز و نا جائز کی سینکڑوں صورتیں پُدا ہوتی ہی کہ فلاں کھانا جائز ہے اور فلاں حسرام ۔ فلاں نسل شی صلال اور فلاں حسرام ۔ فلاں تعرین تدین

کے ہزادوں گوشے عقّت و پاک دامنی کی بدولت کھلتے ہیں جس سے دین و
دیا ت ترقی کرتے ہیں اور عقّت در حقیقت بہمیّت اور ملکیّت کے مکرادُ
کا نتیجہ ہے جیسے آگ اور پانی کے کمراؤ کا نتیجہ بھاپ تھا۔ حس سسے
تمدّن ترقی کرتا تھا۔ اسی طرح سٹیطنت کا کام دھوکہ، فریب اور نابازی
ہے۔ اسس کے ساتھ آگر ملکیّت کی عقل لڑا دو تو تد بیر و تدبہ پیدا ہوگا۔
حس سے مکر دفریب کے بجائے عقل نیز تدا بیر کا ظہور ہوگا۔ ادر حلہ آوری
اور بیا ڈکے نئے نئے نظریات سامنے آئیں گے۔

ددندوں میں توت غفنبیہ ہے جس کا ثمرہ تخریب اور چیر مھاڑ ہے. لیکن اگراس کے ساتھ ملائکہ کی متانت وبر دباری کوٹکرا دیا جا۔ئے تو اسس سے شباعت پیدا ہوتی ہے جس میں عقل و ہوسٹس کے ساتھ ہوش دکھایا جاتا ہے اور بہا دری کے ساتھ دانا فی کا استعمال ہوتا ہے۔ بهرمال شهوت ،غضب اور كمروفريب كيدسائة الرقوت عقليه كولوايا جائے تواسس سے پاکیرہ اخلاق ئیدا ہوتے ہیں اورعلی اخلاتی اور د پی ترقیات سے دروازسے کھل مباستے ہیں بوحرمت انسان ہی سے مكن بي سبن وملك اورحبوان سيعمن نبي -كيونكم متعنا و توتوں كا بموعہ انسان ہی ہے۔ اس لیے ترقی کی دا ہیں بھی انسان ہی برکھل سکتی ہیں۔ ر که ان تین مخلوقات برر اسس بید اگرایجادات سسے دُنیا کوسیا یا تو انسان نےسجایا - دہل ، تار ، فون ، مجلی ، انٹیم ، جہاز ،کٹتی سواری ، مکان ، فاوت ، مجارت ، حرفت ، حکومت - انسان کے سواکسی نے کرکے

نهیں دکھلائی اورادھ اجہادات اورنقل وروایت کامیدان تعبیٰ دیں، شربیت طریقت، مشرب، دوق وجدان، بچربہ، علم، مع فت، قرب، طاعت، بعیرت بھی انسان کے بواکوئی مٹی کہ پاکباز فرشتے بھی میشرد کرسکے ۔ لینی انسان اسس ترتی اور ان متعنا و ما دول کے کراؤسسے پیدا شدہ ارتھاء کی ہدولت فرشتوں سے کہیں ذیادہ اُون پاپہنی اور جرائیل کی رسائی سے بھی اے کہ اسس کے قرت شہوانیہ، قوت عصبیہ ، قوت حیوانیہ سے کراؤ اسس کے قرت شہوانیہ، قوت عصبیہ ، قوت حیوانیہ سے کراؤ اسس کے قرت شہوانیہ ، قوت عصبیہ ، قوت حیوانیہ سے کراؤ اور علیہ کا تیجہ ہے۔

ان اگرانس گارا و می عقل مغلوب ہوجائے اور بیرتو تیں بھا بلا عقل سے غالب ہ جا ئیں بعی عقل ان ما دوں کی خا دم بن جائے اور ان سے تعاصوں کو اپنی تدبیر سے پورا کرنے والی نوکر بن جائے توجیر پر بہائم سے جار ہا تق اگے کا بہیمہ اور شیاطین سے در جوں اور کاشیطان بن جا تا ہے جس سے بہائم اور شیاطین جی پنا ہ ما نگئے لگتے ہیں ۔ اگراس کی عقل بہیمیت کا اگہ کا ربن جائے توبہائم کو وہ عیاشی اور بدکا ری نہیں ہوج سے سکتی جو اسے سکو جھے گی ۔ یہ نہ نا اور سیاہ کا دی کا ایک نئی شکلیں می اختیا دکھیے ہیں ۔ اس سے بہاں عیاشی سے افعالی سے بہاں عیاشی سے اور سے ناور اندان کی اور جوانا سے سے خواب ہیں جی وہ جوانیتیں نہ ائیں گی ایک بھر ان سے بہاں عیاشی ایک بن اور ایک بھر بن جائے گی اور جوانا سے سے خواب ہیں جی وہ جوانیتیں نہ آئیں گی ایک بھر ان سے ان اور اگر اپنی عقل کو ایک بھر ان سے اور اگر اپنی عقل کو ایس با فیائن دماغ اور عیاش دل اختراع کرے گا اور اگر اپنی عقل کو

انسا نيبن*ڪ کا امتياز*

مكروفريب كى قوتوں كا غلام بنا ديا تو بھراً سے وہ جبلے اور عبلسازياں سُوجيں گى كەستىپىطان كوھدىيىل غوركر سىمىغى نصيبىپ مەتەرگى عنسىرض ان طلقى توتوں سے مراؤس اگرعقل غالب دہی تو بداپنی برتری کا ثبوت بیش کریگا۔ ا ور اگرعقل برشهوت وعفرب اور درندگی غالب آگئی توہی انسا ن انتها ئى بىستىدى مى كرا ئۇا نىظرائىئە كالىكىن غوركىر وتوبىغلان قوتول

پرعلم کے پختیا دوں ہی سے غالب اسکنی ہے ۔ بلاعلم كي عقل محف عقل طبعي سبع جو بلاست به ان بي طبعي تو تول كا

سائق دسے گی اور اُمنیں اینا کام کرنے سکے لیے نیئے دا سیتے ہی بتلائے گی لیکن عادمت وعالم عقل حسے علم نے چیکا دیا ہوان قونوں کواپنی راه پرجیلاستے گی -

بإنى علوم كانا بع بهونا ومنطق انساني كما لاست كاظهور يو كاراسس بيعانسان كى فعنيلت ان تينول باشعور مخلوقات برعقل محف سے ثابت نہیں ہوتی بلکھلم سے ثابت ہوتی سیے اور علم مجی وہ جو طبعی بی نه بهوا ورکوداعقلی بی ان بهور ملکه ربانی علم بهو بچر بنردید وی سیے دات حق کی طرف سے آ تا ہے اور دلوں کو روشن کرتا ہے عقلوں کو جِلا دیتا ہے دہنوں کورساکر تا ہے۔ وماغوں کومقبل کرنا ہے اور بالفاظ دیگر آدی کو آدی بنا کاست ورنه: .

عے ' آ دی کوجی میسر نہیں انساں ہونا

اس بليه بمارا فطرى ا ورعقى فرص بوحا ماسي كه بم اسس ثنرى اورا بلى علم كوماصل كري حبى سيع بهارى دوشى والسسته سبع اوربم برلازم سيركد ہم این دندگ سے برگوستے میں اس علم سے برایت حاصل کری یعنی فلوت ا در حاوت ، انفراد ا وراجماع ، دوستی اور دشمی ، حکومست او نالای نوشی اورغی ، داویت اورمعیدبت ، مودن وحیات هر مرحله پراسی علم سے ص کا دوسرا نام ٹریعت ہے ، رہنا نی حاصل کریں اوراپی عمل كواكس كے خادم كى حينيت سے سائق ركھيں - يبي قوتيں جو جہالت کے ساتھ عیاشی ، فخاشی ، بدکاری اوربے ایانی پر لاتی متی ۔ اب تمرلیت کے تابع ہوکرعفت ،عصمت ، پاک ، پاکدامنی اورنیکوکاری پرلے اٹیگی۔ ه پی توت سشبطنت بوبجالتِ جهل میکاری ، ڈ بلومیسی ،عیاری اور شرارتوں کی طرف لاتی تقبیں ۔ اب تابع فرمانِ الہٰی بھوکر تدبیر ، وانا ئی ، وانشُ وبنیش اُورعا قبنت مشناسی کی طرمن لے آ ئے گی اور بالفاظ دیگر نفس پرستی سے نکال کرفیات روحانی اورخدا ترسی کی طرف نکال لائیگی-اكسس يليے خلاصہ بر مجواكہ طبيعت برتومكومت عقل كى قائم كردىجائے ا ورعقل بیرحکم انی شمر لیست ا ورعلم الہٰی کی قائم کردی جاسئے تو انسان مَرَكَةُ ، مَصُّفا ا ورمجلَّى بَهُوجاستة گاراً

اسلم کے دین قطرت ہونی عنی ایک درندہ کے سوائی نہوگا

اس كاحاصل يه كالكر شمريعيت انسان كيكسى خلقى ما ده كوضائع يا يامال كرنے كے بيے بنى اً فى بلكہ ٹلكانے لگانے كے ليے اً فى ہے تاكہ برتوت كو اس کامیح معرف بتلاکراس میں استعال کراستے ۔ بہی معنی ہیں اسسام سے دینِ فطرت ہونے کے کہ اکسی نے سرقدت کوٹھ کا نے لیکا دیاہے ٹاہوت ہویا غضب ۔ درندگی ہو باشیطنت کسی کوجی ضائع نہیں ہونے د باسے ملکہ اپیے خاص بردگرام برمیلادیا ہے۔ نیجی توبجائے ٹودسے اسس نے تو مسى بدى كومى بالكل بهي مطايا بلكراينے اشاروں يرحيلايا سے مثلا جوٹ گناہ کبیرہ سے۔ انسان کی جبلت میں جوٹس کے وقت مبالغ أميری ا ورخلامت واتعد كلم كرجانا داخل سے تر ربیت سنے اسے كلیتہ نہیں مثایا۔ بلكه فرماياكه الكرد و الرئيسة بهوست بعائيون بين جھوٹ بول كريمي صلح كما دوتو مذ صرف كه به جائزسيد بلكهاس براجسد بعى ملے كا اور ايسا ا جرجونما زروزسے پر ملتا ہے۔

دو مجائی باہم الررہ ہے تھے آپ نے ایک ہمائی کے پاکس جاکر کہدیاکہ تمکس کا مقابلہ کر رہے ہو وہ نو تہاری بھُدائی سے بے حدِّمُلین او سوگوارہ ہے اور رات تووہ آپ کی تعربیت میں دطب اللسان تھا او دو تا تفاکہ بائے میرا بھاتی جھرسے جُدا ہوگیا۔ اُوہر دُوہر سے ہمائی کے پاس کئے اور اکس سے مجالیی ہی باتیں کہیں جس سے دونوں سے دل زم ہوگئے اور مصالحت کو آبادہ ہوئے اور شب کو دونوں نے معانقہ کر کے بہم صلح صفائی کرنی تواکس جوث برنواب اس سے کی نسدت یقینا ملے گاجس سے فتنہ کا پیج بود با جاسئے اور دو ملے ہوئے بھائیوں کولڑا دیا ہو۔ اس سے واضح ہے کہ جوٹ جیں چیز کو بھی شریعت نے مٹا پہنیں بلکیمفوظ دکھ کر اسپنے اشاروں پر مبلا یا ہے۔ کو یا معصیت بھی عبادت بن جاتی ہے۔ اگر تمر لیست کے اشاروں سے ہوا وراگری کو تمر لیست سے ملائ استعال کیا جائے تو وہ معصیت بن جاتا ہے۔ غیبت ہے بولنے کو کہتے ہیں لین کسی واقعی عیب کو اس کی بس بیشت بیان کرنے کا جا ما فیربت ہے۔ شریعت نے اس ہے کی مانعت فرمائی اور اسے حوام دکی حالان کھیبت ہے۔ شریعت نے اس ہے کی موتو وہ افترا ہوگا غیبت نے ہوگی تو یہ ہے بولنا حسرام ہے۔ ہوت وہ اور ایر کا غیبت نے ہوگی تو یہ ہے بولنا حسرام ہے۔ اس ان دخوا وندی ہے :۔

کیاتم میں سے کوئی اس بات کو لیند کراہے کہ اپنے مرے ہوئے بھائی کا گوشت کھانے کر تات کے سمہ میں میں

ایحب احدکمان یاکل لعبد اخید میتاً فکره تموی -

اسکوتوتم ناگوارسم**جنت** ہو۔ در ایر ایر

بین غیبت کرنا ایساگنده فعل ہے جیسے اپنے بھائی کامردارگوشت نوئ نوچ کر کھانا : نتیجہ بین کلا کہ نہ سج عبادت ہے اور رنہ جوط معصبہت . بلکہ کہنا ماننا عبادت ہے اور دنہ جا درنہ ماننا عبادت ہے اور دنہ ماننا معصبہت ہے ۔ نماز عبادت ہے گھر پانچ وقت میں فرض ہے انہیں ترک کر دو تو معصبہت ہے لئین بہم نماز تمین اوقات میں حرام ہے ۔ سورج طلوع ہوتے وقت ، عروب ہوتے وقت اوراستواریعی صورج کے مربع ہوتے وقت ان اوقات میں اگر نماز پڑھے گا توگنگارہوگا۔ معلوم ہُواکہ دنماز پڑھے گا توگنگارہوگا۔

عبادت ہے۔ ما ہ دمضان میں دوزہ فرض ہے۔ اگر با نفر ترک کیا جائے توگن ہ اور مذا دونوں سر پڑسنے ہیں۔ نیکن ہی دوزہ عید کے دن حرام ہیے۔ اگر دوزہ دکھ کے گا توگناہ گار ہوجائے گاجی سے واضح ہے کہ لا دوزہ دکھ وجب نزک چھوڑنا عبادت ہے کہن دوزہ دکھو۔ جب نزک کوئنی ترک کردو۔ اپنی بخویز کو دخل میت دو کہ بہی اطاعت درحقیقت، عبادت کوئنی ترک کردو۔ اپنی بخویز کو دخل میت دو کہ بہی اطاعت درحقیقت عبادت ہے۔ یہ نما ذروزہ عبادت کی صورتیں اور مثالیں ہیں۔ حقیقت عبادت اطاعت ادرتسلیم و رصاحیے۔

خوکٹی حرام اور بہت بڑا جرم اورگن ہ ہے ۔ مگرجہاویں ایسے کومٹل کے لیے پیشش کردیا ادرس_ت تعبلی *پر دکھ گرجاناہی سبسے بڑی عبادت ہے*، اس واضح سبے کہ درجان دینا عبا دت سبے درجان بچاناعبادت سبے رکہنا ماندا اوربرو تعبل حكم كرناعبادت سهد ببي تتل اليفنس كي بيه كياجائ تومعصيت كرخلات اطاعت بيدا وريبي قتل نغس اكرحنا للبة دبي اوراعلا دكلمته التدكى خاطركيا جاسئة توشهاونث اورعين دين وعباوت سيسركيونك بيننس اور بدن آب کی ملکت منبی بلک سرکاری مشین سے اس کو آب اپی مرحی سے ضائع نہیں کرسکتے ہاں مانک کے حکم کپر *رکھ بھی سکتے ہیں اور کھوبھی سکتے ہیں* ۔وہ دکھوائے تواس کاد کمن اوربچا ناعبادت سید. وه نووپی اسے تلعث کرالس تو تلعث مردینا ہی عباوت سبے لومے ماراور غازگری معمیت سبے مذاس سے بینا عبادت ہے اور رہ کرنامعصیت ہے۔ اگر کیے سے مطابق لوٹ مار بھی ہوتو عباوت سے اور کیے کے خلامت امن و امان دینا بھی معصیرت ہے۔

زمین پر اکٹر کرسبند تان کر اور مونڈسے بل کر جانا تکتر سبند ہیں کو قرآن سنے حرام فرمایا اور ارشا وفرمایا کہ :-

ضراکی زمین پرتکترک چال مستند چلوکیونک تم اکڈ کر اور اہمر اہمر کر زمین کوچیر 'نہیں دوسکئے ۔ لاتسُّ في الادض مسرطُ اللهُ لن تخدق في الادض ولون تبلغ الجبال طولا -

اُوپنچ ہوکرطول میں اُسان کک منہیں بہنچ جاؤ گے۔ بھرکیوں یہ اینظر کر جلتے كى معيبت بجرد سے ہو، حس سے مات واضح سے كه المنظمرور كے ساتھ جلنا معصیت اور جرم ہے بیکین ج کے موقع پر حس طوات سے بعد سعی صفاروا بمواس بیں ابتدا کے تبن بھیروں میں اکٹر کر اور مونٹر سے بلا بلا کر حیلن واحب اور جز دِعبادت سے۔ اس سے معلوم ہُواکہ نہ اکٹر کرمپانا معصبیت سے نہ حبک کر چلناعبادت سے بلکہ کهنامانیا عباد سنے سہر ۔نس اصل جبرا لما عسن حق نہلی ۔ اگرا لاعت کے خلاف سیے تونماز روزہ بی معصیت بن جاستے ہیں اور اگر کیے سے مطابق سے توجورے ، لوٹ مار ، تکبتری بال اور غار تگری می عبادت بن جاتی ہے۔ بی اس طرح تمام خلتی قوتوں کو شمر معیت کے مطابق استعال كباحائة تووه سبب الحاعت بنتے جائيں گے اور خلاب مكم استعال کیا مائے تومعمیہت ہوتی علی جائیں گی ۔ اس سے عبادت کی وو تسیں نکلتی ہیں اکیب افعال نیبرجن کاکیا جانا ضروری ہے اور ایک افعال شر جن سے بیایا جانا صروری سے -مروتفوی ایباقسم کوشرنیت ک اصطلاح یں برکہتے ہیں جیسے فرمایا گیا:۔ کچدمادا کمال اسی پس بنیں (اگیا) کتم اپنا منہ مشرق کوکر نویا مغرب کونکین اصلی کما ل توبہہے کہ کوئی شخص النّد تعاسط پرلیتین دیکھے - ليس المبتران تولوا وجوهكم قسبل المشرق و المغرب ولكنَّ البَرْمنِ امن بالله - لائية،

اوردوس نوع كوتقوى كبت ہيں جس كے دريعے كن ٥ سے بچاجا ماسے عبادت کی ان دونوں نوعوں کو پیشیں نظرد کھ کرغور کرو توانسان مل کرسے علم ہی یں بڑھا ہُوا مہیں ہے ملکہ عبادت میں بھی فائق سیے کمیونکہ تقویٰ کی عبادت ملاککہ میں سے ہی نہیں کیونکہ تقوی کہتے ہیں تمرسے بچیے کو اور بچنااس چیرسے ہوتا بے س کا کرنا میں ہو۔ ظاہر ہے کہ ملائکہ میں شرکا مادہ ہی منہیں وہ شرکے افعال كرئى نہيں سيحتے توان سے بينے سے بلے كرامى نہيں ماسكا اورانسان شرکریمی سکتا ہے اوراس سے زیجی سکتا ہے اس لیے تمرسے اُسے ہی دوكأبى جاسكتاب اوراس كادكنا عباوت بعى قرار باسكتاب ادرفرست میں مذشر کا مادہ سبتے مذاکس سے شرست بالارادہ دیمنے کا ہی سوال بیدا ہوسکتا ہے۔ اس یلے تقوی کی نوع کی عبا دت ہی فرست نہ کے لیے نہیں بلكه بيعرف انسان سيمدسا تحد مخعوص سيع توانسان اسس نويع عبادت بیں ملائکہ سے بڑھ گیا۔ اب بوعبادتیں کرنے کی بیں ان میں معاشرت ،معاملات ا درخانگی زندگی کی عبادت میی فرشتوں سے بلے مہدی کیونکہ اُن میں نسل کا قصر ہی نبيب كدان كيعزيز واقرباء ببدابوں اورمعاملات لين دين اسّى وصُلح اورصلہ دحی وغیرہ کی نوبت ہے۔ اس لیے برکی دوتہائی مقتریمی انسان ہی کےساتھ مخصوص نحكے راب رسیداعتقادات سو برعبادت بھی انسان ہی سرمے ساتھ

مخصوص بے کیونکد اعتقاد کی اصل ایمان بدے اور ایمان سے معنی ایمان بالغیہے میں اور فرشتہ کے حق میں وہ چنری جن بر ایمان لانا *حروری ہے غیب ہی نہیں کہ* است ایان کام کلفت قرار دیاجات اورایان لانے کی دعوت دیجائے۔اس بیے اعتقادات كالعقدمى انسان بى كے ساتو مفوص رہا اب اگردہ ما آبے تو ديانات كاباب ده جا آبديني نمازروزه زكواة وغيره سواك كى حزورت معاشرت کے لیے ہے۔ فرشتوں میں معاشرت ہی نہیں کیونکرنسل نہیں اس بیلے مال *سیے کین دین کا بھی* سوال نہیں ہوسکتا تومیرعبادت بھی انسان ہی سے ساتھ مخصوص دہی ۔ د لادوزہ کےمعنی اینے ادادہ ونبیت سے کھانا پینیا اور لڈرت نساء کوترک کرنا ہے ۔فرشتہ کے لیے دہ بیوی سے مذکعا ناپینا تو و ہاں اس عبادت کے کوئی معنی ہی بہیں اس لیے لے ویے کرنما ذرہ جاتی ہے۔ تو کی عرض کر پیکا ہوں کہ برفرشتہ کی طبعی بات ہے اورطبی تقاضوں سے سی کام کاکر ناعجیب بنہی اس بلے انسان کا ایک ہورہ بوخلاف لجبع کو بر داشت کر سے بہوتا ہے فرشتہ كى مزارساله عبادت سندزباده وزنى سهد نتيجه بينكلتا سهدكر ديانات و عبادات کمین بھی انسان ہی فرمشتہ سی<u>ا</u>نعنل سے بخلاصہ بیسے کہ انسان ہیں ہہ بهیمیت اورشبطنت والی قوتیس بی بین جن کی بدولت تقوی پیدا بهوتا ہے۔ فرستديں به دونوں قومتي نہيں -اس ليے وہ دو تهائی دبن سے الگ تعلگ ہے۔اب انسان میں توسیعتلی ہے۔ ج فرشتہ میں بھی ہے مگراس عقل کے کتنے ہی معرف جس سیے حتی قوت کی تغییلات کھ کتی ہمیں حرف انسیان ہیں ہیں مل ککر ہیں نہیں۔اسَ بیے وہ طاعت اورعبادت میں ہی وہ انواعَ پیش نہیں کرسکتا جو انسان پیش کرسکا ہے ۔ مغرض عبادت سے سینگڑوں دروازے ہیں جوفرشتوں پربندہیں ادرانسان پر کھلے ہوسئے ہیں ۔ اسلا کے معنی زندگی کے تام شعبوں کو قانونِ الہٰی کے ما تخت گزار نا ہے سوجوجامع زندگی انسان کو ملی ہے وہ کسی کوجی نہیں ملی ۔ اس لیے تنام اور تسلیم ورضاء اس کی زندگی ہیں ممکن ہوسکت ہے کسی دو مری نوع کے لیے مکن نہیں ابراہیم کوجب حکم ہوا ا۔

اذقال له دبه اسلم المسلم المابيم ملم بن جاور -

توبه مطلب مذیخا که معاز الشرکفرسے اسلام میں داخل ہو بلکہ یہ مقاکہ لینے آپ کوالٹرتعا سے سے تولیے کردوا ورگردن جبکا دو توعرص کیا کہ :-

اسلىسىت لربب العالمان . مى مسلم بن گيا ـ

اىشا دېۋاكە اعلان كردوكە :.

واغااول المسلمين - ادّلملين مي*ر سے ہوں* -

بپں اسی سپردگ وتسلیم کو اسلام کہتے ہیں کہ دخائے تی کے لیے بیٹے اور دمنائے تی کے لیے بیٹے اور دمنائے تی کے لیے ملے کرے اسی کے لیے ملے کرسے اسی کے لیے اسی کے لیے اسی کے لیے عدادت با ندھے ۔ اسی کے لیے دسے اور اسی کے لیے ہاتھ دوکے میساکہ ارشا و بوی سبے ۔ اس

من أحب فى الله وا بغض فى جوالله بى سے يدى بىت كرے اسى كيا يے الله وابع لله فقد ملائت كرے اسى كيك دے اوراس كيك بات استكمل الايم أن ر

اورظاہرہے کہ یہ افعال فرشتہ کر ہی نہیں سکتا کہ اس میں نہ شہرت ہے نہ شیطنت نہ عفلت ہے دہ شیطنت نہ عفلت ہے دہ شیطنت نہ عفلت ہے دہ فرشتہ کر ہی نہیں سکتا کہ اس بیل وہ مادسے ہی منہیں جن کی دوک مقام سے عبادت کی بے شادشکلیں نبتی ہیں ۔ اس لیے فرشتہ کو ان علوم کی وہ صرورت میں نہمی جر انسان کو تھی کیو نکم جنی مادی دکا و ٹیس انسان کے تیجے ہیں اسنے ہی دفاع ومدافعت کے طریقوں کا علم اس کے لیے ضروری مقا ۔

السان کا علم فرسلول سے کامل سے واض ہواکوانان کاعلم بی در توں میں اس کا علم می در توں کے عادت ہے اور اس کا عادت بھی ان کی نسبت کامل اور جائع ہے اور اس کی معبوط ہے فرشتہ کی مہیں ہوسکتی اور خان ہے کہ دب علم بھی اس کا کامل اور جا دو ہو موافعت بنتی عبادت انسان کی معبوط ہے فرشتہ کی مہیں ہوسکتی اور خال ہو ہو دو ہی نوعوں میں اصولاً مخود ہیں ہے کہ والم دو ہو نیکے با وجود وہی نوعوں میں اصولاً مخور ہیں کا لات علم اور کی لات عمل اور امہی دو میں بیر انسان ساری مخلوتا ت می گؤشتوں سے بی بڑھکر نکلا تو خوا کا نا سب بھی ان کی لات میں بہی ہوسکت تھا اور عمل جو نکہ علم سے بی بڑھکر نکلا تو خوا کا نا سب بھی ان کی لات علم ہی عظم ہر تا ہے جو انسان ہی ہیں صور کال کے کہ بیر بیر بیر بیر کی کہ بنایا گئا ۔

خلافت انسانی کے بارسے بیں ملائلہ کاسوال اسی لیے جب فرشتوں نے مِنْ علاقت انسانی کے بارسے بیں ملائلہ کاسوال بيت ديمي كبون مذخليفه بناديا ماسي كربهس زياده أب كى تقديس وتبيح كرنوا لا اوركون ہے؛ توی تعالے نے اولا حاكما مزجراب دياكداس معامله كوسم مباستة ہي تم نهبي جانتے جس سے ملائکہ خاموش ہوسگئے اور پھر حکیما نہ حواب دیا کہ آدم علیارسل كواسماء كى تعليم دى كرملا ككروچىلنى كياكه زراتم اشباء كائنات سيحنام توبتاك وه مد بتلسيح تواً دمٌ سے فرمایا کمتم بتا ؤ۔ انہوں نے تام نام گنا دیئے۔ توبتلادیا گیا کہ علم کا ابتدائی مرحله علم اسماءکہے جب ای میں تم انسان سے بازی مذہبجاسکے تواسماء کے بعد صفات اشياء عير نواص اشياء مع رحمائق اشياء وغيره مي علوم مي تم ان سي كب باذی لے جاسکو گے اسپلے مستی خلافت انسان ہی ہے۔ رہاعلی میدان تواسیں مل کرنے نوع انسانی کی مقرمت کی تھی کہ وہ ٹو نریز ہو گا۔ مفسد ہوگا تو قدم قدم پر تى تعالى اينى نىدون كاعمال اول توملائكرى سى كلموات جي -بارگاه البی سے قولی وعلی جواب الکتیامت کا انکے اس شبر کاعلی جواب بارگاه البی سے قولی وعلی جواب ا لم ہوتا دسہےاوروہ انسان کی نیجی پرگواہ بنتے دہیں اور سائق ہی مدیث میں آیا ہے کرجب کہیں عباس وعظ ونعیجت وغیرہ منعقد ہوتی ہے تومبزادوں فرشتے اس مجلس برنا ذل ہوستے ہیں بواسی لیے بَيداكيه كيه بي رجب يمبس خبرتم بوتى سيع تووه فرشت أسانوں ميں مطبطت ہی اور انہیں می تعالے سے قرب ہوتا ہے یہ تعالے فرماتے ہی تم کہاں گئے تھے؟

عرض کرتے ہیں کہ ایچے بندوں کی مجلس ہیں ۔ فرماتے ہیں تم نے میرلے بندوں کو

کس مال میں دلیجا ؛عرض کرتے ہیں کداپ کی یا دہیں معروف عقے۔ اُکپی جنت کے طالب يقف اورجهنم سے خاکعت تقے فراتے ہیں کہ کیا انہوں نے جبتت و دوزج کو دیجها ہے ،عوض کرتے ہیں دیجا تونہیں انبیا دسے کن کرایان لائے ہیں - فراستے ہیں کہ اگرجزت ونارکو دیچہ لمیں تو کیا کریں جعرض کرتے ہیں کہ اگرد بچھ یائیں نوسولئے جنت مانتگنے اور دوز رخسے پناہ مانگنے کے انہیں کوئی کام ہی مذرسے ۔ اس پر التُدتعاسي فرمائيس كيرتم كواه بوجا وكريس فيان سب ونبشد يابواس مبس مي حاصر منے بہاں سوال برئیدا ہو ٹا ہے کہ حبب بخشا متا توان ادبوں کھربوں فرسو^ں ے نازل فرمائنے اورامنیں اسمان بریوسے اکران سے بوچینے اورائیں گواہ بنا کر مغفرت کرنے کی کیا ضرورت متی اس سے دخیر بھی مغفرت فرا سکتے عقے 9 میر برکہ البي مجلسين ونياميں ندمعلوم كمتنى ہوتى ہي اور مرجگہ ملاّئكہ كاان مبلسوں براً ترنا ا ورمير ترشينا اورمچرگواه بننا أخركيا خروري ممّا ؟ نوحقيت بسب كه به ملائكه كو المى جواب دينے كے بيے ہے كوش بارسے بي تم كينے تقے كه :-

ا بَحَ مَل نِيهِا مِن يفسد نبيها و کياکپ پيداگرين گے ذري پي ليے دگوں کوج نساد

يسفك الدّماء - كري ع ادر وزيزيان كري ع -

نم نے دیجا کہ وہ کس طرح عمل مائے اور بیر دِتقویٰ میں دیگا ہُواسے اورکس درہ مائے بن کر دبن کو پھیلانے اوراس پر جے دہنے کی سی کررہا ہے۔

انسا فی اعمال مرفر شنوں کی گواہی کی حکمت ہے بہن ایک طرف توطم کے میران میں ایک طرف توطم کے میدان میں انسان کو فرشتوں سے نائق ثابت کرایا اور ایک طرف عبادت و طاعت میں

است فرشتوں سے اُونچا ثابت فرمایا اور خود فرشتوں ہی کواسکی کی برگواہ بنایا تاکہ اسی سفاکی اورنساو کاتخیل ان سے وی سنتکل جائے اوروہ بعدت ول اس کی خلافت کے معترف ہوجائیں ۔ چانچے برغیمعولی عمل وعبادت کے مواقع بد ملائككواسى طرح كواه بنايا جاتا سعد مديث شراييت بمي أياسي كربب حاجى احرام بانده كرج وزبارت كرت اورطوان وعي مين دورت بي منى وعرفات مين همرت بي النُّدْنَعَا لَىٰ المَالِكَ كُوضِطَابِ فرماتتے ہیں كہ برلوگ ٱخرگھر بارچپوٹركر، بَیوی بچوں سیے مُسنہ مؤركرسرسكنن بانه حكرائي لذت وارام كومناكريها وكيون أفي بي ومرت میری وشنودی اور رضا سے لیے اُستے جی اور پر واٹوں کی طرح نثار ہورہے ہیں۔ اسے ملائلة مگواه ر بوكري في الى كونش ديا جقيقت بي يرفرستوں كاورى على وا ے کروہ انسان *س کے تعلق تم*نے انجعل فیہامن بنسد نیہا کہا تھا۔ و کھوکیا طاعت دعبادت اورترک لذات می اینے رب کیجا طرم وقت مدیث شرایت میں آیا ے کہ دن کے عال تکھنے والے ملا تکہ الگ ہیں *اور داسکے* الگ۔ دن والے فرشنے عم كى نما ذكى وقت أوبرح يصتر بي اوراعمال اسے دات والے ملائك كے وال كر ويتے ہى -ادرات دالے فرشتے سے کی نما ذکیوتت دن والوں کو مارے دیکرا در برٹرسے ہی بغرض دونوں وقتوں کے ملائکہ کاعروج ونزول فجرا ورعمری نماذوں سے وقت کر لیا گیا۔ ان کے ویڑھنے ریحت تعالیٰ حب دریافت فرماتے ہی کہ ہما رسے بندوں کقے نے کس مال می جوزا ؟ توجواب می عرض کرتے ہیں کہ

تركناهد و هديصلون والتيناهد جب بم نه البي جورًا بب عان ين عرف الدي الديم المربع المرب

سویہ دہگا کمی جواب ہے کرجن سے بارسے میں تم مفسدا درسفاک ہونے کے مدعی عقے دیکھووہ دات دن کیسامھروٹ عبادت ہے۔ بیمعاملہ دوزانہ صے اورشام ہوتا دہت سے گویامے شام ملائکر کوئی جواب دسے کرانسان کی برتری ال برجة ألى جانى ب تاكدروزاردان كوعلى جواب ملنا رسيسا وروه انسان كي فضيات اوراسکی خلان*ت سےمعترف ہوستے رہیں ۔ بچرنہ حرف علم وعمل ہی* انسا ن *کافرشتوںسے* بالاو برزر ب ملك إحوال وكينيات مي ويحيى جائي جوقرب البى سے اسے مال بوتى بي يسوده مي اتوال ملائكهست بالاوبرتربي - أخر مواتوال كيفيات انبياً واور اولياء الدُّربِ طارى بهوتى بي وه فرشتوں برينبي ٱسكتبر كيوكد نه ملائكم علم وعمل کے ان میدانوں سے گزرتے ہی جس سے انسان گزر تاہیے . مذان بروہ کیفیات عشق دمحبت طاری ہوتی ہیں حجرانسان پر ہوتی ہیں ا در حبّ علم عمل ، حال سب ہی میں انسان ملائکہ سے فائق ہے نوانسان ہی کائن مقاکہ اسے نیا بست کی نعمت سے نوازا جائے اوراپنا ناتب بنابا جائے کہ بنا ، خلافت ہی دوجبریں تتبی یعیٰ علم خدا دندی اوراخلات خداوندی وه وونوں حبب اس میں علی ومبالاً تم ثابت بوستے ہیں توخلانت بھی علی وجہ الانم اسمیں آسکنی متی -

تنجم بل خلافت کامفا کے البتہ بہ ضرور سے تکمیل خلافت دنیا میں نہیں ہوتی بلکہ اتحت کی ملک اور عمل کا لوٹ کامفا کے البتہ یوگ جب کی دجہ یہ ہے کہ بنا مُنے خلافت بجکہ علم کامل اور عمل کا کا خود می تعالی کا میں ہوگا ہے۔ اس انسان کی علمی وعلی خلافت کی تکمیل منہیں ہو سکتی اور ظا ہر سے کہ تی تعالی اور علی کی شان بر ہے کہ وہ

إنسا أصرة إذا إدا وشبث ان يقول بالمحبراس كامعالم يب كروبكى جركالده

كي توكيديا ب كر وجاب ده جوجاتى سے.

اس مورتخال کوسایٹ دکھ کر دیجا مبلے تو پرکیفیت اس میں جنسے ہیں داخل ہوکر پُدا ہوگا۔ اس میں جنسے ہیں داخل ہوکر پُدا ہوگا۔ ایک کا منی وستقبل سب مجھ انسا ن پر دوشن ہوکر اس سے ملم میں اُ مبائے گا۔ انظے بچھلے تام سے ہو سے اعمال اسے ساحنے اُ جائیں گے اور بیعلوم اسے توریخور ماصل ہوں کے درکوئی استاد ہوگا خرک برگا خرا ہاگیا : ۔ ہوگا خرک برن جلسے گا۔ فرا ہاگیا : ۔

لەكىن فىكدن ـ

علىست نفس ما احضرت تواس وتت برُخع ان اعمال كوجان ابريكا

جرسه کرایاست ر

ادہ طلک یکفیت ہوگی کہ تمام منعتیں اس کی قویش تغیّلہ کی تابع ہوجاً بینگ کسب ومحنت اورافتیا راسباب کی حزدرت نہوگی جس چنرکی خواہش ہوگ ارادہ کرتے ہن وہ چیز ساسنے اُجائیگی اسی کو قران کریم میں فرمایا گیا:۔ ولکد فیها ما تشتهی انفسک ادرتباندید اس جنت بی جرکو تها ما تدعودت تهاری چاهی اس جرکو دیدا می اورنیز تهادی است می جودید در ایساس می جودا نگویمی موجودید د

گوباکن فیکون کی طاقت پُیرا بومانے گی کہ جوجا با وہی ہوگیا۔ د اسباب ک حرورت ر وسائل کی اور جب علم انسانی ۱ با بست تنی به وجلسئے گا اور عل ءكسَب در يامنت سيمتنن بوكولفن قوت اداده كه تابع بوما بُبِكار بالفاظِ دیگری تعاسلے کے علم وصفست کے مشابہ ہوجائیگا . نواس وقت انسان کی علمی و على خلافت يحل بوگاكم وه جسكانائب سعد وه علم وعلى بيكال سيداوراس نائر البى كاعلم وعمل اس كي علم وعمل كيوشا به بوجائيگا اور مبكر بناست خلانت مجى علم وعل بى مقابواب علم وعل خدا وندى سيدمشا بربن كليا تو هلانت بمي يحيم عنى مِن اللَّي وندْ يَسْتَحَكُم ومُعْبُوطُ مُوكًى مُكْرِجِنْت مِن بِلِسْتَحِكُمُ خلانت حِب، بي بوكاب دنیا بی علم دعل کے اسباب دوسال اختیار کرکے اسسے جزونفس بنانے ک انسان سنسی کی ہوگی ورز بیاں کاخردی سے وہاں بھی خودی سہے گی ۔ یہ وبهب كفليغ كال بن جانبيك بعدى تعاليّه ان بندو لكوانبى العّاب ومطا إندست ياد فرائي كروااتاب وخطاب ورانيح عظ مديث شريب بن ألمب كالشات ال جنتبو اکونشاط میں لانے سے بیان سے ہم خطوط بیمیں سے ۔ فرشتے خطوط الله فی كاكاكرب ك ان خطوط ك الفانون بيديتر بركم ابوكا:-

من العسنديز المرحب بد عزيز ويم كاطون سع به خطاعز يفط الحب المعسنديز المرحب بيم سيخد سین القاب بھی وہی دیریں گے۔ بوٹود ان سے مرکاری خطابات ہیں۔
بس ای عالم میں انسان صورۃ فلیفہ ضدا وندی سے اور محض خلافت سے داستہ
پر ٹپر تاہے۔ بخرت ہیں پنجی حقیقی میں خلیفہ خدا وندی بن جائے گا۔ گر میں نواجب
ہی آئی جب اس کا داستہ ڈنیا میں اختیاد کر لیا جا ٹیگا۔ اگر میہاں نیابت کی بہ ظاہری
صورت اختیاد نہ کی جائے ہو طاعت وعبادت سے بنتی ہے تو وہاں کھیل کس چنر
کی ہوجائے گی اور کیسے ہوجائے گی۔ بہرطال یہ دائع ہوگیا کہ جنات ملائکہ اور
حیوانات میں سے اس خلافت سے عہدہ کے لیے کسی کا اُستی ب عمل میں نہ آیا،
آیا توصرت اِنسان کا آیا۔

ع قرعهٔ فال بنام من وبواند زوند

سوان میں سے تیوانات تو قابل خطاب ہی ندی ہے۔ اس لیے قابل کوکھ تو سے تابل کوکھ تا سے تابل کوکھ تا سے تابل کو کہ ملاکہ بنات اورانسان ہی ہے سواہی کا اللہ نے اس ایست میں فکر فرما کر ہرائی کی عیثیت پر روشنی ڈولی ہے۔ ملاکہ کا ذکر فرما کر ان کی علی کم مائیگی پر روشنی ڈولی گئی کہ وہ علم کے میدان مقابلہ میں انسان سے بارگئے۔ شیطان کا ذکر فرما کر جو مبات میں سے ہے اس سے فہم دعل کی کوٹا ہی پر روشنی شیطان کا ذکر فرما کر جو مبات میں سے ہے اس سے فہم دعل کی کوٹا ہی پر روشنی فرائل کہ وہ امر خواوندی کے معامل احتمال اور مرکشی پر آمادہ ہوگیا ہوائس کی برفہم اور بدنیت ۔ برفہمی اور بدنیت سے انسان نے علم کا بھی شورت ویا کہ اسٹیاء کے نام سیکھ لیے اور تعمیل ادشاد کا بھی شوت ویا کہ استام سیکھ لیے اور تعمیل ادشاد کا بھی اسکاعلم ترقی کر گیا جس سے زندگی اس کا جامع ہوئی اور ان ناموں کے ذریبے اسکاعلم ترقی کر گیا جس سے زندگی اس کا جامع ہوئی اور ان ناموں کے ذریبے اسکاعلم ترقی کر گیا جس سے زندگی اس کا جامع ہوئی اور ان ناموں کے ذریبے

اس نے تمام اشیاء زندگی پرقابوُ پالیا-اورکائنا ت اس سے لیے سخر ہوگئی۔ ملائکہاس كى خدمت برلكادسيت كئة اورشيطان كوم دُود بناكراسكة مقابله برجود أرياك كوه چوكنارسدا وراس كامقابله كركاني مخفي على اور على توتون كاثبوت وسياوراسي طرح اس کی خلانت روزافزون کی دے۔ بیعلم انبیا دکود با اورانبیا دنے بیعلم بو منائے خلافت سے بنی نوع انسان کوسکھایا . س انبیا علیم اسلام تن نعالے کے تو شاكروبي اور كائنات سحات واورمربى بين تعليا فياساد اسادون كأكروه كم وبيش ايك لاكه ٢٠ بزارى تعداد مي بعيجا اور دُنيا كوهم دياك أن س علم يكه اوراك كرسائ ذا نوس ادب تذكرسد . بس يون مجوك بر بورى كنيا ايك مدرسه بعي كافرنس زبين بيد جيت أسان بعد اسي جاند، سودع اورستا دون سع عإندناكيار انسان وجنات اس مدرسر كے طلب جير-اندا عليهم السلام استاوي اور ملائكه خدام مدرسه بي ، تكران اور منتظم بي . طلبر سے لیے وظیفہ ک مفرورت متی تواکس زلمن کو دستر خوان بنایا کہ طلباء وظیفه پاسکیس ا درانی هزور یات بودی بود اوروه به تن علم ی تیمیل پس لگ كراستحقان خلانت كومكل كري اوراس طرح انسان كى فوقيت إقى تینوں دی شعورانواع برواضی ہوگئیس کی بناعلم سے

محدور فی علمائے رہا فی انبیاء کے نائب میں ایک اور کی خلافت قیاست محدور فی علمائے رہا ہے ان ایک انداز کے انداز کی انداز

اس علم دین کوتام مجھیے لوگوں میں سے عادل افراد اختیا دکریں گے ادراس سے غلو کرنیوالوں کی تحریفات احد باطل بیندوں کی کے ددی اورجہلا کی آویلات کا دفاع کرتے رہیں گے ر وحمل هذا العلم من كال علم علم علم عدوله ينفون عنه تحريب الغافلين وانتحال البطليل وتاويل العاهلين -

پهربرصری پرمبردی کا وعده دیاگیاب جعا، داسین فی العلم بول کے یہ میرس مدی پرمبردی کا وعده دیاگیاب جعا، داسین فی العلم بول کے درونوں اس علم البی کو فلوکر نے والوں کی تربیس کے ادر شکوک و دورہ کا برده جاک کرنے دہیں گے ادر شکوک و شہات اہل باطل اور اہل زیغ اس علم میں ڈالیس کے ۔ یہ اہل علم دورہ کا دورہ اور بانی کا با فی الگ کرتے دہیں کے بہیں یہ امت لا وار ٹی است مہیں کہ جس کا دی جی سے اس کے علم و دین کا محلیہ بگاڈ دیدا وکری جی مفد وعیار کی دین میں بیش نہ جلے گی ۔ حدید میں ای سنے فرما یا :-

کیسے الکہ ہوگئ ہے وہ قوم کہ جسکا اوّل ہیں ہوں درمیان ہیں مہری اوڈسینٹے آ فیر ہیں -

وسطها والمسيح احدها - دريان بي مهرى ومين كى حفا ظمت كاسامان إسترشومايا:

پ کے فرمایا ؛ میری اُمت گراہی پر جمع نہیں ہوتی -

لابختنع المستى على الضلا لمسة

كيين تهلك اصة انااولها والمهدى

میری امت کی ایک ججاکی ہیٹہ دین پر مدوکییا تی دہیگی۔ انحو دلیل کرنیوالا انکی مخالعت کم نیوالا انحد کوئ نقصاً دہینچاسکیٹا یہاں تک کہ الدہی کام آجا اُکِپِّ سنے ادشا و فرما باکہ: ۔ لاتزال طائف تیمن امتحب منصوبین علی العقب لایفسرھ میمن خاذلھہ ولامن خالفھ میمنی یا تی امیراللّٰہ بس بس اُمست کو اس قدر کے خلاف دشید کے وعدسے دیے گئے ہوں وہ اُمّست لادار ٹی اُمست بنیں ہوسکتی۔ اس کی پُشت پنا ہی النّدورسول کی طرف سے برابر ماری دہنے گی جیسا کہ دیہتی آمہی ہے مصور نے فرمایا:۔

میری اُمت کی شال بارش جیسی بسید بینهی معلوم بوسکتاکداس کا اوّل زیاده

مثل استحد كمثل المطير لايددى اولها نصيرام

بہترہے پاس کا اخیر۔

بس انبیا علیم اسلام کا نرکه اس وارث امتی کو ملتا رہے گا جو اپنا روحانی نسب معنور سے جوڑے دکھے گا اور وہ ترکہ بی علم ہے کہ ونکہ انبیا دمال و دولت وراث میں منبی جوڑے تے بلک علم ومع فت جوڑے ہیں ، اس علم ومع فت سے دی اور انسانیت اسی علم بہمو قوف ہے آگر دُنیا میں انبیا علیم اسلام تشریف ند لانے تو انسان وحوروں ، ڈنگروں کا ایک گلہ ہوتا ہو بقول ملائکہ اکس دُنیا میں انسان وحوروں ، ڈنگروں کا ایک گلہ ہوتا ہو بقول ملائکہ اکس دُنیا میں انسان تو محد بعر سفا کی اور مفسد ن برداندی سے کوئی دُدمرا کام دوجانیا ، بس ما دی تعلیم اورسائنس وغیر نعمہ عمدہ سامان تو بریدا کرسکتی ہے ترعدہ انسان بیدا نہیں کرسکتی ۔

ماریکی اعده انسان حرف انبیاً کی لائی او کی تعلیم انسان مرف انبیاً کی مائنس سے باہر

جوب المراد المراد المراد ميرا الوجابات المراد المرد المرد

اُڈنا چاہیے تولوسے لکڑی مپتل کاممان سے۔ اگرہ پدمیانت پر فہردیا ہاہے۔ تولاسلى اور دائرىس كامحان واكركى دررراز مدا پرمىنى چاسىت تور ل موثر كامتان يعيى حواي نفس كى الدرول طاقت سعديكام ببي كرسكا ، بكدان اً لات ووسائل کا دسنت نگرستے ۔مرد وہ عقیحبہوں نے اسپنے اندروہ طافت پُداک که بزار ایل ک مافت بر بلالاسکی سکے آوازی سپنیائیں - جیسے حسزت ابرا ہم خایل النّد سنے ببیت النّد سے من جانے سے بعد مج کرنے کی بدا پیز، کی آواز لیگائ تووہ سادے عالم میں گونئی رفادت اعظم شنے مبحد نبوی سے ساريٌّ کوا وازدی نو وه وصائی سوميل پر بلاريِّر ليرکياپني ۔ انردن سند بندىروازى ركىلال روهكى بوائى جازى يمانى د بوست. حسرت، مبيح علبهانسلام وبسقة أسمان برميني وادرم ترميط مطف صله الشرعليه وسمّ ساتوں اسمانوں سے گذر کرستوں پھر، پنچے مگرتمعن اپنی ا ندر دنی روما نی توت سے در کہ مادی وسائل سے اس لیے اسے اندر جوہر پیدا کرو راوسے بیال کے محاج بن کرمن رہ جاؤ۔ اساب کے بندے نہ بنو یمسبب الاسباب کے بندسے بنو۔ آج کی برترتی انتہا کی مخاجگی کی ترقی ہے۔ حال نکر انسانی ترتی استغناً كى ترتى بىد يوسى، بنيل ادردگيرمعدنبات كافلام بن جانا ترنى نبي بلكه ان چزدن کوائی غلای پرمجورکر دینا ترتی ہے۔ آج کا انسان حرت اُس جگر با کمال جهال مشيني بون ، مجلى مو ، پاور با وس بو ، پٹرول مو - جهاں كيد چنري مذ بون وه عابز ہے س اور ہے کس ہے۔ انسان کائل وہ ہے کہ اگرزین ہے ہوتو بھی باكال بواگرزين كے اندر بوتو بھى باكال _

تن شہاب الدین سم وردی نے ایک مکایت بال کی ہے علم اللی کی مثال جس کومولائے دوی نے نقل فرمایا ہے کہ ایک و نعبر ددمیوں اورچینیوں کے درمیان جگڑا ہُوا۔ دومیوں نے کہاہم اچیے متّاع اور کارگر میں جنیوں نے کہ ہم ہیں۔ بادشاہ کے سامنے مقدّمہ بیشی مُوا۔ بادشاہ سے کہاکہ تم اپنی اپنی صنّاعی دکھلاؤ۔ اس وقت دونوں صنّاعیوں کاموازم کمرسے فیصلہ کیاجا ڈیگا ا دراسکی صورت بیرکی گئی که با دشا و نے ایک مکان بنوایا اور اسکے درمیان بروه کی ایک دیواد کھڑی کر دی چینیوں سے کہا کرنصعت ممکان میں تم اپنی کا دیگری د کھلاؤ اور ددميوں سے كماكر دومرسے نصف مي تم اپنى مناعى كانون بيلى كر و جينلوں نے تو دیواروں پر بلام کرکے تھتے ہے بیل بوسٹے اور مھول بیتے دنگ برنگ کے بنائے ا دراینے صلے کم و کو تلف نقش دیکار اور زیکارنگ بیل بوٹوں سے کل وکارار باریا ادھر رُومیوں نے ویواروں ہر بلاستر کرسے ایک بی بول ندبنا یا اور ندی کوئی ایک بی رنگ لنگا یا ۔ ملکردیوارسے بلاسترکوشنیل کرنانٹروع کردیااورگھونٹنے گھونٹے اتنا ص ا در میکدارکر دیاکد اسین آئیز کی طرق صورت نظر کے نیکی جب دونوں نے اپنی اپنی كارتكرى اورصناعي ختم كرلى تو باوشاه كواطلاع وكى - باوشاه آيا اوريم وياكر درميان سدديدادنكال وى ماسك ويهاري ديداري سيسمى مينيون كى وه تامنعاتى اور کلکاری دومیوں کی دیواریس نظرائے لگی اوروہ تنام بیل بوسے دومیوں کی داوار يس منعكس بوكئ جيد روميوں في مقبل كرسے أثينه بناديا عما - باوشا وسخت حيران مُواكدس كے ق بیں فیصلردے كيونكر ابكے ہى نسم کے قتش و نگار دونوں طرف نظرارہے تھے - افركاراس نے دوموں كے قامين فیصلر دیا كہ ان كی صنا گیا اعلى ہے .

كيونكانېوںنے اپنى مناعى مجى دكھلائى اور سانقە ئى چىنىوں كى كارگىرى مجى ھېين لى -

مولانا روم نے اس تعمر کونقل کر سے آٹریں بطور نصیحت کے فرمایا کہ اے عزید! توابینے دل بر رومیوں کی مناعی ماری کرمینی اپنے قلب کو ریاضت و مجاہدہ سے مانچ کراتا صان کہ لے کہ تھے گھر میٹھے ہی دُنیا کے سا سے نقش دنگار اپنے دل میں نظر اُسے لگیں:۔

عک ستم است آگرموست کشد برمبر مروه مین در آ توزغنچه کم دمیرهٔ در دل کش برجن در آ

یعی تواپنے دل کی کھڑ کیوں کو کھولد سے اوراسیں سے ہرقسم کا ما دی کی کھیل نکال بھینیک اوراسے علم اپنی کی دوشنی سے منوّر کر دیے تو تھے کوئیا وا فرت سے متعانق دمعارت گھر بیعیٹے ہی نظرانے لگیں گے۔

صر بینی ا ندر خود علوم ا ببیا د برای را بد معبد او سنتا ا بیسے فلب مانی پربے اسا دوکتاب براہِ راست علوم خواوندی کا فیفنان ہوتا

ابید فلب مائی پرب اساد و کتاب براه داست علوم خلوندی کافیفان بوتا

ہے اور وہ دوئن سے روشن تر ہوتا جاتا ہے مگر برشان مادی علوم کی نہیں ، صرف

دوحانی اور شرعی علوم کی ہے جبکران پرعمل کیاجائے۔ مدیث ہیں ہے من عمل بداعلم دوشد الله علم مالم بیلم عمل کی برکت سے تن تعالیے قلب بیں وہ
علوم ڈالت ہے بو پیلے سامیں مذیخے - اسلیے انسان اگرانسانیت جا ہتا ہے تو اولا علوم ڈالت ہے بو اولا منے بھرعالی سنے بیرعائل سنے بیرعائل سنے بیرعائل سنے بیرعائل من ورانت ہے۔ یہ کتابوں کے دوس ومطالعہ کا علم علم دوایت ہے۔
ہوادرانتائی علم علم دوائت ہے۔ یہ کتابوں کے دوس ومطالعہ کا علم علم دوایت ہے۔
مدارس و بیریانسان میں میں فی میکٹرول میں ابدائی علم وراثت ہے۔
مدارس و بیریانسان میں میں فی میکٹرول میں ابدائی علم وراثت ہے۔

گرعلم وراثت نعییب ہو تاسیےعلم د**راس**ت ہی سسے۔ بس م*ارس علم دراست سکھا*تے بس اورعلم درانت کا داسترصات کسنے ہیں ۔ اگر یہ ماران وینبیرد ہوں نوٹ علم وراست ملے منعلم وراثت بس برمارس اس بیے قائم سکتے جارہے ہیں کہ جوعلوم بمیں انبیاء سے داشت ب<u>یں ملے ہیں ان کوانسانوں تک مبنیا کرانسانوں کوانسا</u>ن بنایا جائے۔ اس سے برمدارس گویا ستے انسانوں کو ڈھالنے کی فیکٹریاں ہیں ۔ نس سائنس کی فیکٹریاں اورمشینریاں سامان ڈھالتی ہیں اور بہ مدارس کی فیکٹریاں انسا ڈھالمتی میں جس کے ظاہرو باطن علوم انبیاءسے دوشن ہوں مادی علوم محف ظاہری سیاب اورنائش سکھاتے ہیں اور بیھتی علوم دعلوم ٹنرمیہ) باطن کی اداستی سکھائتے ہیں -مادى علىم صورت كاجمال بخشاب اور رومانى علم سبرت كاجمال عطاكر ناست اور معن صورت كاجال ايك عارضى حسن وجال بير جرما ياً آنا دبه تا بيد بيان ك كم ابك ون مسط جائے گا اسے نودودن بخارہی آكرمٹاوتاہے - ميرتم) دعنائی اورزیائی ختم ہوجاتی ہے اور اگر کھیجی مذہوتو بڑھاپے سے بہ ظاہری جال کے سادسےنقش ونگاد زائل ہوماتے ہیں اور بڑھا یا بھی نداستے توموت توکہیں گئی بی نبیں وہ نوساری صورتی اور نوبھورتیاں شاکر رہتی ہے۔البتہ سیرت پراس کا بسنبی چنا بسرت دنیاس مسی می بنالی جائے اُستے دستنسی ماسکتی وہ قریب، حشرين اوراسكے بعد مرابر قائم رہتی ہے مدیث شریف ہیں فرما با گیا ہے ۔ اشائے جاؤگے مجس حال میں تم مروکے اورمرو تخشىروىن كبداته وتولث عِمْ صِ مال مِن تم ذنده مناوسك تىوتون كمانخيون -حشرتمها داس حالت پرموگاجس حالت بپیوت آئی اور دوت اس حالت پر

اسٹے گئیں برزندگی گزادی سیے۔ آن کل نوجان صورت سے بنانے سنوار سے میں معرون ہیں مالانکاس بیز کے بنانے سے کیا فائدہ تو بنی سے مگڑنے کے لیے بینی مخص صورت اللی شہوت را فی سے اور میرت ارائی مردانگی ہے یس اب اس صورت کوکہاں تک بنائیں گے :جوبگڑنے ہی سے لیے بی ہے اسکوکہاں تک نائیں گے سنواریں کے بنانا اس چنر کا حروری ہے جوئن کر بگرتی مدہوا دروہ سيرت اور اخلاق فاصله اورعلوم وكما لكات بي تونياس صورت فتنه كا وراجيه بنتى ہے اورسبرت عزوماه كاريوسف عليبالسّلام كنعان كركنوس ميں دالے كئے۔ مقرك إذاري كفوط وامول يسج كنه، زليجًا كے غلام بنے بھر حيلانا ندمب فيد ہوستے۔ یہ سادے فتنے حس مگورت نے پیا کئے ایکن جب معری سلطنت ملنے كا وقت ايا توومان ميرت نے كام كيا و بنانچ يحفرت بوسعت عليه السّلام في معركى حكومت كامطالبركريت وقت يبلهي كها تغاكدا جعلنى على خزائن الادف الخس حسين جميل. بلكم الحفيظ علم يم كما تما يعن على اورعلى سيرت بيش كى نتی جس سے عکومت ملی صورت بیشیں نہیں گئتی جس سے غلامی اور جیل کی تعید و ہند ىلى متى دىس مىن صورت فتنه ئىداكر تاسىدا ورحس بيرن عزوما ، ئىداكر تاسىد-انبياء علبه السّلام أسى سيرت كم سنواد ف كم ليه اس ونيا مب تشرفيت لا في ا صورتوں کی اُرائش کرانے کے لیے نہیں۔

ان الله لا ينظرال صودكم تن تعاسنة بادى مورتوں اور مالوں كؤين واموالكمد و لصن ينظرالح ويجة بكرتم ادے ولوں اور تم ادے قلوبصد و اعما لصد اعلان كوديجة ہيں - الشرنعاسك تهادى صورتوں اور مالوں كونهيں دكيمتا داس كى نظر تمها دسے دلوں اور اعمال برسے وہاں يرمعياد نہيں كم جودولتمندا ورخوبصورت ہو أسقبول فرماك اور حوغرب بدصورت ہو أست دوكر دسے . بہم معياد انبيا عليم استلام سك بان محى سبت كدوه آدى كار تروقبول حسن وصورت سے نہيں بلكھس ميرت سے كرت بين دولوں كے بان محى سبت بين دائوں كے بان دولت سبت د

حفزت بلال جبٹی محصور تاسیا ہ مقے ملکا جبٹی مقے مگر حفرت عمر ان کوھ سید نا وصولانا فرما ہے اور صحابہ کی گرونیں بلال سے اُسگے تجبک جا تیں حمن صورت کی وجہسے نہیں کہ وہ مقاہی نہیں بلکھ ن سیرت کی وجہسے کہ وہ بحدِ کمال ان پس موجودتی محصرت انم ابومنیفہ فرماتے مقے۔

مادأيت انصل صحف عطاء ابن الحد دباح

حالانکہ وہ صورت کے کالے متے وہ صورت کی نعربیت نہیں تئی سیرت کی تئی۔ حس نے کالوں کو گوروں سے بنتی ہے۔ حس نے کالوں کو گوروں سے بنتی ہے۔ قوت علم اور قوت اخلاق (یعنی فوت علی) ان ہی دونوں قوتوں سے ایک باتی منگوت پرفائق ہو تا ہے اور گسے تعلیٰ نے سے ۔ قرب حتی نصیب ہو تا ہے اور شورت دو چیزوں سے نتی ہے ۔ دولن سے اور جہالت سے ۔ دولین سے اور جہالت سے ۔

مرارس ویند انسانیت کے معالی میں یہ مدارس دینیہ انسانیت کے معالی میں مدارس دینیہ انسانیت کے معالی میں میں میں میں میں میں اگریہ مدارس نہ ہوں توانسانیت دُنیا سے ختم ہو جائے گا۔
کالج اور یو نیورسٹیوں میں لاکھوں روبے خرب ہوتے ہیں۔ مگروہاں انسانیت

نہیں کھائی جاتی مرت صورتِ انسانی بنائی جاتی ہے۔ لیکن ان ٹوسٹے بھؤسٹے مکانوں میں جن کا نام مدرسرا و دخانقا ہ ہے حقیقت انسانیت سکھائی جاتی ہے۔
اور انبیاء علیہ السلام کے نقش قدم پر چلنے تئی کہ فقر و فاقہ تک سے جبی انسانیت ماصل کرلینی سکھائی جاتی ہے۔ و ہد و تناعیت اسی علم کی بدولت تا تم ہے۔
یہ علما و سو پیچاسس روسیے کی تنواہ پر بخوشی گذارہ کر سلیتے ہیں۔ ورن ان کل سوروسیے کیا و قعت دکھتے ہیں۔ یہ اسی سیرت کی نوبی کا کمال ہے کہ یہ لوگ اس مقود بار بار اس مقود سے برواضی اور کھئن ہیں۔ مصرت مولانا مقانوی اس شو کو بار بار اسی مقود سے اور کیعن ہے کہ میں مقان کے سے

وتنارندا ريم غم أييج نداريم

ما يہي نداريم غم ہيچ نداريم مهمدون

نے غم دزوونے غم کالا

لتنكلي زميرو سننكل بالا

ادر کبھی ونے اتے

کس نیا پر به خانهٔ در رئی کرخسدان نهین و باغ بده کل کستم نه بده تناعت کی نفیات محض شرع تعلیم بیش کرسے بلات سے ایکن آج نما ندست اس کی خوبیوں کا زود کر نیا والوں کو مشا بدہ کرا دیا ہے۔ بہزادوں من غلے دا لے غیر مطمئن ہیں ۔ لاکھوں کر دوروں روپ و اسلے بہزشان حال اور نالاں ہیں۔ نمین جن سے پاس فقر ہی نہیں یا بقدر ضرورت ہے وہ ملمئن ہیں ۔ نیس ورند گونیا کی کثرت اور مرماید داری کی افراط حسن ہیں۔ ایمان اور تعوی محسبت لیکم حسن ہے۔ ورند گونیا کی کثرت کا تو مرحال ہے کر حب آتی ہے حب مجی مصیبت لیکم

آئی ہے اور جب جاتی ہے جب بھی معیدت چوڈ کر جاتی ہے۔ بہر مال اس کے بنور نے کی مسائی کی جگرا گرا ہے اپنی سیرت کو بنا نے کا فکر کریں تو دنیا ہاتھ سے مذہائے گی اور اُ ترت بھی درُست ہوجائے گی ۔

ویا ہو جائے گی اور اُ ترت بھی کہ دجہ سے افغلیت اور نیابت ملم مسلط ملی اور وہ کا ٹنانت کی سادی وی شعود خلوقات پر ہازی سلے گیا۔ اکس بیے اس نغیلت کو اپنے حق میں باتی کر بیجئے اور جومنصب حق تعاسلے نے بلاقیمت عطافر ہا دیا ہے اس کے تحفظ کی سی کی بھی۔ حق تعاسلے ہیں توفیق دسے کہ علم بھی حاصل کریں اور عمل سے بھی من ماصل کریں اور عمل سے بھی آرائے۔ ہوں۔ آئین ۔

د بنا کا تزغ نسلوبنا بسید از حدیث نا و حب لنامون لدنك دعمیة انك انت الوجاب

محرطيب

____مدىم دارالعلوم وبوبند ____ مارركتور شقالية

ر	عُمَده اور مُولِمِبُورت دِينِي كُتب			
_	مجلدعمرة	مولاناسيرميال اصغر حباتن	حيات شنخ البند	
	محلد	حفزة تعانون كي ، مُعَلِفًا كا تذكره	بنم اثرت می براغ	
	كاروبررد	حفرت مولانكفتي محمد شبيع أتس	اسلام يمشوره كالمجينة	
4:	. 4		احکام ج (انگریزی	
	*		أواث النبئ	
	" "	، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ،	إسلام كم نبيادى عقائد	
3	"	4	اعبازالقرآ ن	
·	11 .		مموعه دسأئل لاثر	
**	. 4		العتغل والنغل	
- 10	"	معزت مولانا اثر معلى نفيانرگ	تنورالسرج في ليلة لمعرف	
	"	, , , ,	سال بمرك سنون عال	
1	"	, , , ,	كتوباتِ ا مدادب	
	"	مولاناسيرميان اصغرسين	حيات خينرعلياتسل	
,	11	11 11 11 11 11	اذان ادراتاً ست	
	"	حفزت مولاناحسين احد مدنى	سلاسل طيبه	
3 3 ±	4	مولاً ارشداحر بمثكر، گ	معادث كنگورن"	
	"	, , , ,	فتادئ يلاثربين	
	<i>"</i>	"زور" کا براس	برلوى ننها أردب	
	"	مولانامنا فراحس گيلاني"	مسلانوي رتربنديركافيا	
مِنْجَانِكِ : إِذَا لِكُ إِسُلَامِبَيًا ١٩٠ أَمَارِكُي لِأَهْوَدُ				

.

	بنابين	رنۇبھۇرت دىنى ك	عُده او
	کارڈ بورڈ	شيخ عبدالقا درجيل ني	فتوح الغبب أردو
	مجلد	مولانا قارى فحكر لحتيب يمظله	أنتاب نبوست
	كاردبورة	<i>""</i>	شهيدكربل ا ودبزبد
	1	" " " "	كلمطيته مبر كلمات طيتبات
	"	4 4 11 11	علمِ غيب حديث ِرسول <i>کا قرآ</i> نی معبا
	4	11 11 11 11	حدبث رسول كاقرأني معبأ
	11	4 4 4 4	أحولى وعوش اسلام
	1	11 11 11 11	فلسفرنماز ر ه ره
	11	11 11 11 11	مشرعی پرُد ہ هٔ دیمی دن تا م
	. "	11 11 11	نُمَاتُمُ النبتينَ
3	"	11 11 11 11 11 11 11 11 11 11 11 11 11	شابئ دسالت نماز (دراُسکےمسائل
	4	مولانا مُحْدِمِتر مِنْهِمِ	نمار ادر کسی مسان نخبنه دافکر راردگر
	ا) حما	علىمابن تجرعت للكائن م علىم معلى الشرسكندري	مجتمع المدود) الكال ابشم أردو
1	مجلد	عظر سيندرن	نمان. یم هردو فضال استغفار
		مفرت مفتی محد شفیع	شب برأت شب برأت
		مولانا عاشق الهي لمند مري	اسلای اُداب
•	كالدوبورة	مولا ائمرادرس كانده لوئ	حيات حفزت عبسے السلام
	3.3		
البور	1	ه و استسلامیات	بطنه كابيه: إدار
على	וטע		

i,

ı